

**САМАРҚАНД ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ
ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10
РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ АСОСИДАГИ БИР МАРТАЛИК
ИЛМИЙ КЕНГАШ**

ТЕРМИЗ ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ

ЧЎТМАТОВ ЖЎРАБЕК ОМОНОВИЧ

**VII-IX АСРЛАРДА ТЕРМИЗ МАЪНАВИЙ МУҲИТИ ТАРИХИ:
АНЪАНАЛАР, ТАДРИЖ ВА ЯНГИЛАНИШ**

07.00.01 – Ўзбекистон тарихи

07.00.08 – Тарихшунослик, манбашунослик ва тарихий тадқиқот усуллари

**ТАРИХ ФАНЛАРИ БЎЙИЧА ФАЛСАФА ДОКТОРИ (PhD) ДИССЕРТАЦИЯСИ
АВТОРЕФЕРАТИ**

Фалсафа доктори (PhD) диссертацияси автореферати мундарижаси

Оглавление автореферата доктора философии (PhD)

Contents of the dissertation abstract of the doctor of philosophy (PhD)

Чўтматов Жўрабек Омонович

VII-IX асрлар Термиз маънавий муҳити тарихи: анъаналар, тадриж ва янгилаштириш (07.00.01, 07.00.08) 3

Чутматов Журабек Аманович

История духовной среды Термеза в VII-IX веках: традиции, эволюция и возрождения 21

Chutmatov Jurabek Omonovich

The history of the spiritual environment of Termez in the VII-IX centuries: traditions, evolution and revival 39

Эълон қилинган ишлар рўйхати

Список опубликованных работ

List of published works 43

**САМАРҚАНД ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ ҲУЗУРИДАГИ ИЛМИЙ
ДАРАЖАЛАР БЕРУВЧИ PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10
РАҚАМЛИ ИЛМИЙ КЕНГАШ АСОСИДАГИ БИР МАРТАЛИК
ИЛМИЙ КЕНГАШ**

ТЕРМИЗ ДАВЛАТ УНИВЕРСИТЕТИ

ЧЎТМАТОВ ЖЎРАБЕК ОМОНОВИЧ

**VII-IX АСРЛАРДА ТЕРМИЗ МАЪНАВИЙ МУҲИТИ ТАРИХИ:
АНЪАНАЛАР, ТАДРИЖ ВА ЯНГИЛАНИШ**

07.00.01 – Ўзбекистон тарихи

07.00.08 – Тарихшунослик, манбашунослик ва тарихий тадқиқот усуллари

**ТАРИХ ФАНЛАРИ БЎЙИЧА ФАЛСАФА ДОКТОРИ (PhD) ДИССЕРТАЦИЯСИ
АВТОРЕФЕРАТИ**

Фалсафа доктори (PhD) диссертацияси мавзуси Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги Олий аттестация комиссиясида B2018.4.PhD/Tag405 рақам билан рўйхатга олинган.

Диссертация Термиз давлат университетидида бажарилган.

Диссертация автореферати уч тилда (ўзбек, рус, инглиз (резюме)) Илмий кенгаш веб-саҳифаси (<http://www.samdu.uz>) ва «ZiyoNet» Ахборот-таълим порталида (www.ziyounet.uz) жойлаштирилган.

Илмий раҳбар:

Шайдуллаев Шапулат Базарович
тарих фанлари доктори

Расмий оппонентлар:

Зиёдов Шовосил Юнусович
тарих фанлари номзоди, доцент

Отахўжаев Азамхўжа Музаффарович
тарих фанлари доктори, катта илмий ходим

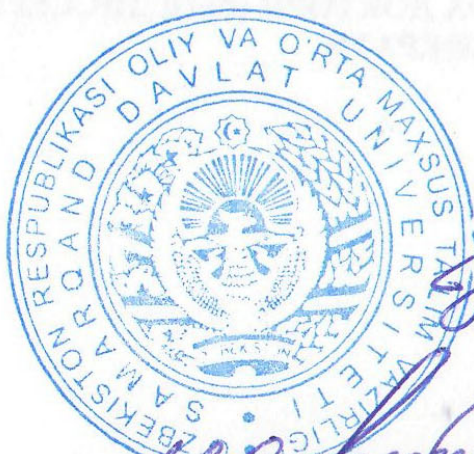
Етакчи ташкилот:

Абу Райҳон Беруний номидаги Шарқшунослик институти

Диссертация ҳимояси Самарқанд давлат университети ҳузуридаги илмий даражалар берувчи PhD 03/30.12. 2019. Tag.02.10 рақамли Илмий кенгаш асосидаги бир марталик илмий кенгашнинг 2020 йил «30.11» соат 10:00 даги мажлисида бўлиб ўтади. (Манзил: 140104, Самарқанд шаҳри, Университет хиёбони, 15. Тел.: (99866) 239-11-40, (99866) 239-18-92; Факс: (99866) 239-11-40; e-mail: rector@samdu.uz).

Диссертация билан Самарқанд давлат университети Ахборот-ресурс марказида танишиш мумкин (___ рақам билан рўйхатга олинган). (Манзил: 140104, Самарқанд шаҳри, Университет хиёбони, 15-уй). Тел: (99866) 239-11-40, (99866) 239-18-92; факс: (99866) 239-11-40).

Диссертация автореферати 2020 йил «17.11» кунинда тарқатилди.
(2020 йил «__» __ даги ___ рақамли реестр баённомаси)



M.M. Isoqov

Исҳоков М.М.

Илмий даражалар берувчи бир марталик илмий кенгаш раиси, тарих ф.д., профессор

Г.Б. Нормуронова

Илмий даражалар берувчи бир марталик илмий кенгаш котиби, тарих ф.д.

И.М. Саидов

Илмий даражалар берувчи бир марталик илмий кенгаш қошидаги илмий семинар раиси, тарих ф.д., профессор

КИРИШ (фалсафа доктори (PhD) диссертацияси аннотацияси)

Диссертация мавзусининг долзарблиги ва зарурати. XXI аср жаҳон ғоявий курашлар майдони инсоният тарихида мисли кўрилмаган даражага етгани туфайли ҳар бир халқнинг миллий қиёфаси ва ўзлигини сақлаб қолиши, бунинг учун эса тарихий илдизларни теран англаш масаласи долзарб бўлиб қолмоқда. Ўзбекистон қадимдан ҳозиргача дунё цивилизациялари ривожини тарихида ўз ўрнига эга бўлиб, айниқса ислом цивилизациясининг ривожини етакчи ўринлардан бирида туради. Бу борада Термиз шаҳрининг жаҳон тарихи ва маданиятида тутган ўрни алоҳида эътироф этилиб, 1999 йил ЮНЕСКО Бош конференцияси 30-сессиясида шаҳарнинг 2500 йиллигини нишонлаш тўғрисида қарор қабул қилиниши ва 2002 йилда дунё миқёсида кенг нишонланиши бунинг ёрқин далилидир.

Марказий Осиё минтақасида Термизнинг ўзига хос стратегик ўрни– унинг буюк йўллар чорраҳасида жойлашганлиги билан ажралиб туради. Термизда исломгача динлараро бағрикенглик муносабатлари қарор топган бўлса, кейин кириб келган ислом дини эса жаҳон цивилизацияси тарихида туб бурилиш ясади. Бу маънавий акс-садо Марказий Осиёда ислом илмининг шаклланишига таъсир кўрсатган ва бу жараёнда Термиз илк ғоявий марказ вазифасини ўтаган. VII-IX асрларда Термизда шаклланган маънавий муҳит Марказий Осиё тараққиётининг турли жабҳаларига катта таъсир кўрсатган. Бу борада Ўзбекистоннинг исломий мероси ўз қиймати бўйича жаҳон миқёсида етакчи ўринлардан бирида турганлиги боис, дунёнинг бир қатор марказларида¹ ислом тарихида Термиз маънавий муҳитининг ўрнига қаратилган илмий лойиҳалар устида тадқиқотлар олиб борилаётгани эътиборга лойиқ.

«Ўзбекистон исломий маданияти ноёб меросига эга ва Имом ал-Бухорий, Имом ат-Термизий, Абу Райҳон Беруний, Имом ал-Мотуридий ва бошқа буюк арбобларнинг номлари нафақат мусулмон мамлакатлари, балки бутун дунёга яхши таниш»². Дарҳақиқат, Ўзбекистон бой диний-маънавий меросининг ислом цивилизациясига кўшган ҳиссасини ўрганиш ва оммалаштириш мақсадида, истиқлол даврида республикада тафсир, ҳадис, фикҳ, калом илми ва тасаввуф мактаблари, Имом Бухорий ва Имом Термизий номли халқаро илмий-тадқиқот марказлари, Ўзбекистон ислом цивилизацияси маркази, Ўзбекистон халқаро ислом академияси фаолиятларининг кенг ривожлантирилиши, бу соҳа тарихини ҳам чуқур тадқиқ этишга асос беради. Шу ўринда, VII-IX асрларда Термиз маънавий муҳити тарихи, унинг анъаналари, тадрижий босқичлари ва янгилиниш ҳолатини изчил асосда ўрганиш диссертациянинг фан соҳасидаги заруратини кўрсатади.

¹ IRCICA- Ислом тарихи, санъати ва маданияти тадқиқот маркази, <https://www.ircica.org>; CESS – Марказий Осиё тадқиқотлар жамияти, <https://www.centraleurasia.org>; ESCAS – Марказий Осиё тадқиқотлари бўйича Европа жамияти, <http://www.escas.org/about-escas>; ИАС - Халқаро Осиё тадқиқотлар институти, <https://www.ias.asia>.

² [Электрон ресурс:] Ўзбекистон Республикаси Президенти Шавкат Мирзиёевнинг Ислом ҳамкорлик ташкилоти Ташқи ишлар вазирлари кенгаши 43-сессиясидаги нутқи. <https://www.bbc.com/uzbek/uzbekistan>.

Ўзбекистон Республикаси Президентининг 2017 йил 24 майдаги ПҚ-2995-сон «Қадимий ёзма манбаларни сақлаш, тадқиқ ва тарғиб қилиш тизимини янада такомиллаштириш чора-тадбирлари тўғрисида»ги, 2018 йил 23 июнидаги ПҚ-3080-сон «Ўзбекистон Республикаси Вазирлар Маҳкамаси ҳузурида Ўзбекистондаги Ислом цивилизацияси марказини ташкил этиш чора-тадбирлари тўғрисида»ги, Ўзбекистон Республикаси Президентининг 2017 йил 14 февралдаги № ПҚ-2774 «Имом Термизий халқаро илмий-тадқиқот марказини ташкил этиш чора-тадбирлари тўғрисида»ги қарорида ҳамда бошқа меъерий-ҳуқуқий ҳужжатларда белгиланган вазифаларни амалга оширишда ушбу диссертация муайян даражада хизмат қилади.

Тадқиқотнинг республика фан ва технологиялари ривожланишининг устувор йўналишларига мослиги. Тадқиқот республика фан ва технологиялар ривожланишининг I. “Демократик ва ҳуқуқий жамиятни маънавий-ахлоқий ва маданий ривожлантириш, инновацион иқтисодий шакллантириш” номли устувор йўналишига мувофиқ бажарилган.

Муаммонинг ўрганилганлик даражаси. VII-IX асрларда яшаб, ижод этган Термизийлар мероси тадқиқи доирасида Термизийларни алоҳида ўрганиш йўналиши илм-фандаги етакчи соҳалардан бири сифатида шаклланган. Ушбу йўналишда яратилган тадқиқотларни ҳудудий жиҳатдан икки гуруҳга ажратиш мумкин. *Биринчи гуруҳга*, хориждаги тадқиқотлар кириб, Имом Термизий ҳаёти ва ижодининг дунё миқёсда кенг кўламдаги илк илмий тадқиқи Абу Али Муҳаммад Муборакфурий ва Аҳмад Муҳаммад Шокирлар томонидан бошланиб, кейинги давр олимлари томонидан давом эттирилди³. Яна бир гуруҳ олимлар Муҳаммад Ҳаким Термизий ҳаёти ва ижодини ўрганишга алоҳида йўналиш сифатида аҳамият берганлар⁴. Ушбу

³ Абу Исо Муҳаммад ибн Исо ибн Савра Термизий. Ал-Жомеъ ас-саҳиҳ ва ҳува сунаан ат-Термизий. Аҳмад Муҳаммад Шокир тадқиқи. – Миср: Мустафо ал-бобий ал-ҳалабий ва авладуҳу, 1398/1978. V; Абу Али Муҳаммад ибн Абдурахмон ибн Абдурахим Муборакфурий. Тухфату-л-аҳвазий шарҳи жомеъ ат-Термизий. – Байрут: Дор ал-фикр, 1399/1979. X; Robson J. The Transmission of Tirmidhi's "Jāmi'"// Bulletin of the School of Oriental and African Studies, University of London, Vol.16, No. 2. 1954, – pp. 258-270; Ақрам Зиё Умарий. Турос ат-Термизий ал-илмий. – Мадина: Мактабату-д-дор, 1412/1992; Нуриддин Иттр ибн Муҳаммад Иттр. Ал-Имом ат-Термизий ва-л-мувозанату байна жомеъиҳи ва байнас-с-саҳиҳайн. – Қоҳира: Лажнату-т-таълиф ва-т-таржима ва-н-нашр, 1390/1970; Hoosen A.K. Imam Tirmidhi's contribution towards Hadith. Newcastle, 1990. 75 p.; Абдулфаттоҳ Абу Гудда. Таҳқиқ исм ас-саҳиҳайн ва исм жомеъ ат-Термизий. – Ҳалаб: Мактаб ал-матбуъат ал-исламийя, 1414/1993; Юсуф ибн Муҳаммад Дахил. Суъалат ат-Термизий ли-л-Бухорий ҳавла аҳадис фий жамий ат-Термизий. – Мадина: Жамийату-л-исламийя, 1423/2003; Адоб Маҳмуд Ҳамш. Ал-Имом ат-Термизий ва манҳажуҳу фий китабиҳи ал-жамий. Уммон: Дор ал-фатҳ, 1423/2003; Mohd Saa'ufi bin Ibrahim. Analisis pendirian al-Bukhariy dalam kitab sunan al-Tirmidhi. Universiti sains Malaysia. 2016. 481 p.

⁴ Абдулмуҳсин Ҳусайний. Ал-Маърифат инда ал-Ҳаким ат-Термизий. – Қоҳира: Дор ал-котиб ал-арабий, 1950; Абдулфаттоҳ Абдуллоҳ Барака. Ал-Ҳаким ат-Термизий ва назорийятуҳу фи-л-валоя. – Қоҳира: Мажмаъ ал-буҳус би-л-азҳар, 1971. II; Аҳмад Абдурахим Сойих. Сулук инда ал-Ҳаким ат-Термизий ва масодируҳу мина-с-сунна. – Қоҳира: Дор ас-салом, 1408/1988; Важиҳ Аҳмад Абдуллоҳ. Ал-Ҳаким ат-Термизий ва иттижаҳат аз-завқийя. – Искандарийя: Дор ал-маърифату-л-жамийийя, 1989; Muhammad Ibraheem al-Geyoushi. Al-Hakim al-Tirmidhi: his works and thoughts. The islamic quarterly. XIV. – London, 1970; The influence of al-Tirmidhi on sufi thought // The islamic quarterly. Volume XX, XXI s XXII (Number 3), september, 1978, London; Massignon L. Essay on the origins of the technical language of islamic mysticism (translated from the french with an introduction by Benjamin Clark). – University of Notre Dame Press, Notre Dame, Indiana, 1997. - 312 p.; Heer N. Some biografical and bibliografical notes on al-Hakim al-Tirmidhi. The world of Islam. Studies in honour of Philip K. Hitti. – London. 1959. Pp. 182-205; Radtke B. Al-Hakim at-Tirmidhi. Ein islamischer Theosoph des 3/9. – Freiburg: Klaus Schwarz Verlag, 1980. - 192 p.; Радтке Б. Теологи и мистики в Хорасане и Трансоксаниии // Суфизм в Центр. Азии (зарубежные исследования). Сост. и отв. ред. А.А. Хисматулин. – СПб, 2001. – С. 41-76; Çift S. Nakim Tirmizi ve tasavvuf anlayişi. – Istanbul: İnsan

изланишлар доирасида муҳим илмий натижаларга эришилган бўлса-да, олимлар ижодининг серкирралиги туфайли иккала соҳа тадқиқи ҳам доимий тарзда янгилашиб бормоқда.

Термизий алломалар ҳаёти ва маънавий меросини ўрганиш юртимизда Ўзбекистон истиқлоли арафасида бошланди. *Иккинчи гуруҳни* ташкил этган мазкур изланишлар доирасида асосий эътибор Саййид Маҳмуд Тарозий, Абдуғани Абдулло, У.Уватов, И.Усмонов, Ж.Ҳамроқулов, Р.Абдуллаев, Ж.Чўтматов ва бошқалар томонидан бу ҳудуддан етишиб чиққан икки машҳур шахс – Абу Исо Термизий⁵ ва Муҳаммад Ҳаким Термизийларга⁶ қаратилди. Термизийлар меросини яхлит тарзда умумлаштириш йўналишида Сурхон воҳаси зиёлилари изланишлари алоҳида эътиборга лойиқ. Булар орасида турли соҳа вакилларининг публицистик мазмунга эга ишлари қаторида⁷, Термиз шаҳрининг 2500 йиллик юбилеи муносабати билан Ж.Мирзаев, С.Азимовларнинг «Термиз тарихи» номли асарларида, уларнинг бошқа ишларида, С.Турсунов, Б.Муртазоевлар изланишларида Термизнинг маданий-маънавий муҳити, хусусан, Термиз саййидлари хонадони тарихи, термизийлар фаолиятининг аҳамияти борасида муҳим маълумотлар берилди⁸.

ya'inlari. 2008. - 429 s.; Palmer A. The Social and Theoretical Dimensions of Sainthood in Early Islam: Al-Tirmidhi's Gnostology and the Foundations of Sūfī Social Praxis, Doctor of Philosophy (Near Eastern Studies). The University of Michigan. 2015. - 361 p.

⁵ Абу Исо Термизий. Саҳиҳи Термизий. Танланган ҳадислар. Абдуғани Абдулло таржимаси. – Тошкент: Фафур Гулом, 1993. - 208 б.; Абу Исо Муҳаммад ат-Термизий. Сунани Термизий. Тарж. Мирзо Кенжабек. – Тошкент: Адолат, 1999. I жилд. - 688 б.; «Сунани Термизий»нинг 2-жилди ҳам ушбу таржимон муаллифлигида «Никох китоби»гача таржима қилинди: – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 448 б.; Абу Исо Термизий. Шамоилу Муҳаммадийя. Тарж. Саййид Маҳмуд Тарозий. – Тошкент: Ўрта Осиё ва Қозоғистон мусулмонлар диний идораси бошқармаси, 1411/1990. - 75 б.; Шу асар: Аш-Шамоил ан-Набавийя. Табдил муаллифи У. Уватов. – Тошкент: Чўлпон, 1993. - 112 б.; Абу Исо Термизий. Китобул илал. Тарж. Ж. Чўтматов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 90 б.; Уватов У. Икки буюк донишманд. – Тошкент: Шарк, 2005. – Б. 6-39.; Ҳамроқулов Ж. Имом Абу Исо Муҳаммад Термизий. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 218 б.; Муҳаддис ва фақиҳ аллома. Мусанниф Одилхон қори Юнусхон ўғли. Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 96 б.; Доктор Тоҳир Азҳар Ҳазирий. Имом Термизийнинг «Ал-Жомеъ ас-саҳиҳ» асарига кириш. Тарж. С.Сиддиқов, Ж. Шодиев, У. Мирсодиқов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 136 б.

⁶ Шайх Абдуғани Абдулло. Ал-Ҳаким ат-Термизий // Совет Шарқи мусулмонлари. Тошкент, 1990. №4. – Б. 14-17; Ж.Мирзаев. Ҳаким ат-Термизий маърифати // Халқ таълими. Тошкент: 2000, №3. – Б. 49-50; Омонтурдиев Ж. Ал-Ҳаким ат-Термизий таълимоти. – Тошкент: Университет, 2000. - 95 б.; Уватов У. Ал-Ҳаким ат-Термизий (ҳаёти ва мероси). – Тошкент: Маънавият, 2001. - 40 б.; Шу муаллиф. Икки буюк донишманд. – Тошкент: Шарк, 2005. 40-82 б.; Холмўминов Ж. Тасаввуф ва ирфон дар Ўзбекистон // Симо-йе фарҳанги-йе Ўзбекистон. – Тейхрон: Ал-Худо, 1384/2005. 140-146 б.; Ж. Мирзо. Муҳаммад Ҳаким Термизий: ҳаёти ва ижоди. – Тошкент: San'at jurnali, 2007. - 40 б.; Чориев З., Аннаев Т., Муртазаев Б., Аннаев Ж. Ал-Ҳаким ат-Термизий. – Тошкент: Янги аср авлоди, 2008. - 150 б.; Усмонов И. «Наводир ул-усул» ҳикматлари. – Тошкент: Фан, 2009. - 175 б.; Абдуллаев Р. Ҳаким ат-Термизий: ҳаёти ва илмий меросининг ўрганилиши. – Тошкент: Yangi nashr, 2015. - 40 б.; Таржималар: Бадв уш-шаън Абу Абдуллох. Форс тилидан Р. Абдуллаев таржимаси // Мозийдан садо. Тошкент, 2002. №2. – Б. 16-17; Бадв уш-шаън Абу Абдуллох. Тарж. Р. Абдуллаев. // Сино. Тошкент, 2002. №7. – Б. 32-36; Манозил ул-ибод мин ал-ибода. Тарж. А. Шоший. – Тошкент: Мовароуннаҳр, 2003. - 60 б.; Нодир масалалар. Тарж. И. Усмонов. – Тошкент: Movarounnahr, 2007. - 88 б.; Ҳаким Термизий асарларидан сайланма. Тарж. И. Усмонов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 187 б.; Ҳаж ва унинг сирлари. Тарж. Ж. Ҳамроқулов. – Тошкент: Movarounnahr, 2015. - 256 б.; Ақл ва ҳаво. Тарж. Ж. Чўтматов // Турсунов С., Муртазоев Б. Термизийлар илмий тафаккури. – Тошкент: O'zbekiston, 2016. 117-148 б.; Муҳаммад Ҳаким Термизий рисоалари: Будувву шаън Абу Абдуллох Муҳаммад ал-Ҳаким ат-Термизий. Адабун нафс. Риёзатун нафс. Баёнул касб. Тарж. Ж. Чўтматов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 440 б.; Маърифатул асрор. Тарж. А. Турсун. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. - 94 б.

⁷ Парда Н., Темур А. Термиз ота. – Термиз, 1990. - 60 б.; Сафаров Ш. Термиз ва Термизийлар. – Термиз: Жайхун, 1993. - 126 б.

⁸ Азимов М. Термиз тарихи. – Қарши: Насаф, 2001. - 110 б.; Жалолиддин Мирзо. Термиз тарихи. – Тошкент: Шарк, 2001. - 127 б.; Мирзаев Дж.З. Термез – первый мусульманский город Мавараннахра // Uzbekistan's contribution to the development of Islamic civilization. Abstracts of the papers and addresses to the International

Термизийлар мавзусида М. Кенжабекнинг «Термиз тазкираси» китоби⁹ ҳам диққатга сазовор. Китоб айрим асл манбалардан фойдаланилиб, улардан муҳим таржималар амалга оширилганлиги билан муҳим. 2017 йилда Ж.Чўтматовнинг «Термизнинг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи» монографияси чоп этилган бўлиб¹⁰, унда мавзу доирасида илк бор араб ва форс тилидаги асосий манбалар асосида Термизийлар ҳақидаги маълумотлар яхлит тарзда умумлаштирилди, Термиз маънавий муҳити тарихига оид муҳим таҳлил ва хулосалар тақдим этилди.

Умуман, мустақиллик йилларида амалга оширилган тадқиқотлар Термизнинг нафақат Мовароуннаҳрдаги илк исломий шаҳар эканлиги, балки давлатчилик ва маданият тимсолларидан бири, маънавият ва маърифатнинг муҳим маркази сифатида эътироф этишга имкон яратди. Бирок, VII-IX асрлардаги Термизнинг маданий-маънавий муҳити тарихи, унда мавжуд бўлган анъаналар, рўй берган тадрижий ўзгаришлар ва шаклланган маънавий янгиланиш аҳамияти яхлит тарзда, алоҳида олинган диссертацион тадқиқот даражасида ўрганилмади.

Тадқиқотнинг диссертация бажарилган илмий-тадқиқот муассасасининг илмий-тадқиқот ишлар режалари билан боғлиқлиги. Диссертация Термиз давлат университетининг ИТ-5 «Ўзбекистон ҳудудида илк давлатларнинг пайдо бўлиши ва ривожланиш босқичлари»(2016-2020 йиллар) мавзусидаги тадқиқот доирасида бажарилган.

Тадқиқотнинг мақсади VII-IX асрлар Термиз маънавий муҳити ҳамда унинг Марказий Осиё ва ислом дунёсида тутган ўрнини ёритишдан иборат.

Тадқиқотнинг вазифалари:

Термизнинг Хуросон ва Мовароуннаҳр тарихий географиясида ҳамда маънавий янгиланиш арафасида динлараро марказ сифатидаги ўрнини ёритиб бериш;

Мовароуннаҳрга ислом динининг кириб келиши ва ёйилишида Термиз тарихий муҳити аҳамиятини кўрсатиб бериш;

Термизда ислом дини мазҳаб ва оқимларининг юзага келишининг маънавий аҳамиятини очиб бериш;

Термизлик алломалар мактабининг шаклланиши ва уларнинг ислом оламидаги ўрнини кўрсатиб бериш;

Имом Абу Исо Термизийнинг ҳаёти ва ижодини тўла тадқиқ этиш;

Имом Абу Исо Термизий мактабининг Марказий Осиё ва бутун ислом олами илмий меросига қўшган улкан ҳиссасини очиб беришдан иборат.

Conference devoted to announcement of Tashkent as a capital of Islamic Culture for 2007 by the ISESCO. – Tashkent-Samarqand: Publishing Center oh al-Imam al-Bukhari, 2007. – С.173-175; Мирзаев Ж. Термиз – ўзбек давлатчилиги ва маданияти тимсоли сифатида // О'zbekiston tarixi. Тошкент, 2001. №4. – Б. 13-20; Мирзаев Ж. Термиз – маънавият ва маърифат маркази // Ижтимоий фикр. Инсон ҳуқуқлари. Тошкент, 2001. №4. – Б. 67-71; Мирзаев Ж. Термиз саййидлари шажараси тарихий манба сифатида // Бактрия-Тоҳаристон қадимда ва ўрта асрларда. Сурхондарё вилоят ўлкашунослик музейининг 60 йиллигига бағишланган илмий анжуман маърузалари баёни. –Самарқанд, 1993. – Б. 70; Турсунов С., Муртазов Б., Алланов О. Термизий алломалар. – Тошкент: Yangi nashr, 2015. - 272 б.; Турсунов С., Муртазов Б. Термизийлар илмий тафаккури. – Тошкент: O'zbekiston, 2016. - 280 б.

⁹ Кенжабек М. Термиз тазкираси. – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси, 2001. - 192 б.; Шу муаллиф. Буюк Термизийлар. Термиз тазкираси. – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси, 2017. - 528 б.

¹⁰ Чўтматов Ж. Термизнинг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи. –Тошкент: Yangi nashr, 2017. - 352 б.

Тадқиқотнинг объекти VII-IX асрлардаги Термиз маънавий муҳити тарихи этиб белгиланган.

Тадқиқотнинг предметини VII-IX асрлардаги Термиз маънавий муҳити хусусиятлари ва Термизийлар фаолиятининг илмий-амалий жиҳатлари ташкил этади.

Тадқиқотнинг усуллари. Тадқиқот мавзусини ёритишда илмий тавсифлаш, қиёсий-тарихий, қиёсий-типологик, компонент таҳлил каби усуллардан фойдаланилди.

Тадқиқотнинг илмий янгилиги қуйидагилардан иборат:

- Термизда янги исломий илмий-маънавий муҳит VII аср охирида шаклланиб, VIII аср бошидан бутун ислом оламига таъсир кўрсатгани асосланди. Бу масалада Термиз эрта фатҳ (676 й) этилгани, саҳоба Абу Фотима Амр Иёдий Термизда ислом жамоасига бош бўлгани, 689 йилда Мусо ибн Абдуллоҳ Хозим Термизни эгаллаб, уни ўн беш йил халифаликдан мустақил ҳудуд ва уммавийларнинг Мовароуннаҳрдаги маркази сифатида тутиб тургани, натижада Термизда исломий муҳит эрта шаклланиб, бу ерда ўнга яқин табаъ тобеъин етишиб чиққани аниқланган;

- ханафий мазҳабининг шаклланиши, ёйилиши ва ривожда Мовароуннаҳрда Термизий алломалар муҳим ўрин тутгани, хусусан, илк даврларда Имом Аъзам Абу Ҳанифанинг дўсти Холид ибн Зиёд Термизий ва унинг ўғли Абдулазиз ибн Холид Термизийлар (Имом Аъзам шогирди) Мовароуннаҳрнинг илк ханафий қозиларидан бўлишгани, Исроил ибн Зиёд Термизий Имом Аъзам шогирди сифатида унинг *manoқибини* битгани аниқланди. Кейинчалик ҳам, Термиз ханафийлик маркази сифатида ўз ўрнини сақлаб қолганлиги асосланган;

- VII-IX асрларда Термизий нисбалари билан танилган 72 алломанинг ҳаёти ва ижодининг аҳамияти, нафақат Ўзбекистон ва Марказий Осиё, балки бутун ислом оламида муҳим ўрин тутган. Жумладан, бу олимлар исломий илмлар борасида илмий мактаблар яратишган бўлиб, шу асосда Термизда тафсир ва ҳадисшунослик, тасаввуф ва фикҳ мактаблари фаолият кўрсатганлиги аниқланган;

- Имом Термизий ҳадис илми тарихида асар яратишнинг уч услубига асос солганлиги, жумладан: 1) ҳадисларни китобнинг ўзида матн, санад ва ҳуқуқий жиҳатдан кенг таҳлил этиш, заиф ҳадисларнинг шариатдаги аҳамиятини асослаш («Ал-Жомеъ ал-кабир» мисолида); 2) муҳаддислар услубидаги пайғамбарлик сийратини битишни алоҳида йўналиш сифатида ишлаб чиқиш («Аш-Шамоил ан-набавийя» мисолида); 3) ҳадис илмининг муҳим қонун-қоида ва атамаларини ёзма шаклда чуқур илмий таҳлил этиш («Китобул илал» мисолида) каби фундаментал аҳамияти асослаб берилган.

Тадқиқотнинг амалий натижалари қуйидагилардан иборат:

Абу Исо Муҳаммад Термизийнинг «*Китобул илал*» («Ҳадис илмининг нозик жиҳатлари ҳақида китоб») номли асарининг араб тилидан ўзбек тилига таржимаси кенг изоҳлар ва аллома ҳаёти, ижоди ҳақидаги муқаддима билан бирга нашр этилган бўлиб, бу Термиз илмий-маънавий муҳитининг ҳадис илми тарихида тутган ўрнини очиб берган;

Муҳаммад Ҳаким Термизийнинг «*Будувву шаън Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ал-Ҳаким ат-Термизий*» («Абу Абдуллоҳ Муҳаммад Ҳаким Термизий йўлининг бошланиши»), «*Адаб ан-нафс*» («Нафс одоби»), «*Риёзату-н-нафс*» («Нафс риёзати»), «*Баён ал-касб*» («Касб-тирикчилик баёни») каби рисолалари араб тилидан ўзбек тилига таржима қилиниб, бунда илгари сурилган IX аср Термиз маънавий муҳитининг тасаввуф ғоялари илмий истеъмолга киритилган;

Тадқиқот натижалари, шунингдек, олий таълим муассасаларида «Ўрта Осиёда ислом уйғониш даври маданиятининг шаклланиши» номли махсус курс материалларига жорий этилган.

Тадқиқот натижаларининг ишончлилиги. Тадқиқот натижаларининг ишончлилиги Шарқ ва Ғарб олимларининг фундаментал илмий қарашлари ва методологиясидан фойдаланилганлиги, тарихий ва илмий жараёни баҳолашда араб ва форс тилларидаги бирламчи асл манбаларга таянилганлиги ҳамда амалий натижаларнинг ваколатли ташкилотлар томонидан тасдиқлангани билан белгиланади.

Тадқиқот натижаларининг илмий ва амалий аҳамияти. Диссертация натижаларининг илмий аҳамияти, VII-IX асрларда Термизда юз берган туб ўзгаришлар, уларнинг ҳудуд маънавий муҳитига таъсирига оид маълумот ва хулосалар, бу даврни ёритувчи манбалар тизимини аниқлаш, уларнинг илмий аҳамиятини белгилаш ва кенг амалиётга киритиш, уларни махсус ўрганиш Марказий Осиёдаги илк ислом даврига оид назарий ва методологик ёндашувларни мукаммаллаштирилиши билан белгиланади.

Диссертация натижаларининг амалий аҳамияти миллий ўзлигимизнинг тарихий илдизларини англаш, таълим муассасалари ва тарғибот ишларида юртимиз алломалари ва илмий мактаблари, уларнинг аҳамияти ва тарихига доир махсус курслар ва маърузалар ташкил этиш, исломий меросга оид давлат дастурларини бажариш, Ўзбекистон тарихига бағишланган дарслик ва қўлланмаларни мазмунан бойитиш мумкинлиги билан белгиланади.

Тадқиқот натижаларининг жорий қилиниши. VII-IX асрлардаги Термиз маънавий муҳити тарихи таҳлили бўйича олинган натижалар асосида:

VII-IX асрларда Термизий нисбалари билан танилган 72 алломанинг Термизда тафсир ва ҳадисшунослик, тасаввуф ва фикҳ мактаблари фаолияти, уларнинг Ўзбекистон, Марказий Осиё ва бутун ислом оламидаги ўрни ҳамда Имом Термизийнинг «Ал-Жомеъ ал-кабир», «Аш-Шамоил ан-набавийя» ва «Китобул илал» асарлари аҳамиятига оид маълумотлар «Имом Термизий халқаро илмий-тадқиқот маркази» томонидан китоб шаклида нашр этилиши билан ушбу Марказ амалиётига жорий этилган (Ўзбекистон мусулмонлари идорасининг 2019 йил 24 июндаги №39-сонли маълумотномаси). Тадқиқотнинг натижалари Ўзбекистонда ҳадисшунослик илми тарихини ўрганишда Термизий алломалар ҳиссасини белгилаш ва уни бугунги кунда ривожлантиришга хизмат қилган;

Ҳанафий мазҳабининг шаклланиши, ёйилиши ва ривожда Мовароуннаҳрда Термизий алломалар муҳим ўрин тутгани ҳамда Термиз ҳанафийлик маркази сифатида ўз ўрнини сақлаб қолганлигига оид

хулосаларнинг «Имом Термизий халқаро илмий-тадқиқот маркази» томонидан китоб тўплами шаклида нашр этилиши билан ушбу Марказ амалиётига жорий этилган (Ўзбекистон мусулмонлари идорасининг 2019 йил 20 июндаги №40-сонли маълумотномаси). Тадқиқот хулосалари Ҳаким Термизий таълимотини баҳолаш, юртимиз ва ислом дунёсида Термизий олимлар мисолида дин ва тасаввуф тарихини ўрганишга хизмат қилган;

Термизда янги исломий илмий-маънавий муҳит VII аср охиридан шаклланиб, VIII аср бошидан бутун ислом оламига таъсир кўрсатгани ва Термизда етишиб чиққан ўнга яқин табаъ тобеъинларга оид хулосалардан «Сурхондарё» телеканалининг «Мозий кўзгуси» ва «O`zbekiston 24» телеканалининг «Мозий» кўрсатувларида фойдаланилган (Сурхондарё вилояти ва Ўзбекистон миллий телерадиокомпанияларининг 2019 йил 20 апрелдаги 01-05/282-сонли ва 20 июлдаги 01-09/835-сонли маълумотномалари). Такдим этилган материаллар Термиз маънавий муҳити, Термизийлар ҳаёти ва ижоди тарихини янги материаллар асосида кенг жамоатчиликка тарғиб қилишга асос бўлган.

Тадқиқот натижаларининг апробацияси. Тадқиқот натижалари 9 та, жумладан, 6 та республика ва 3 та халқаро илмий-амалий конференцияларда (Россия, Тожикистон, Ўзбекистон) апробациядан ўтказилган.

Тадқиқот натижаларининг эълон қилинганлиги. Тадқиқот мавзуси бўйича 1 та монография, 2 та тадқиқий таржима, 2 та каталог (ҳаммуал.), 1 та изоҳли луғат (ҳаммуал.), 7 та илмий мақола, жумладан, Ўзбекистон Республикаси Олий аттестация комиссияси томонидан докторлик диссертациялари асосий илмий натижаларини чоп этишга тавсия этилган илмий нашрларда 6 та мақола, шулардан 5 та республика ва 1 та хорижий журналларда ва илмий тўпламларда 9 та мақола чоп этилган.

Диссертациянинг тузилиши ва ҳажми. Диссертация кириш, учта боб, хулоса, фойдаланилган адабиётлар рўйхати, 1 та илова, 1 та шартли атамалар рўйхатидан иборат. Ишнинг тадқиқот қисми 159 бетни ташкил этади.

ДИССЕРТАЦИЯНИНГ АСОСИЙ МАЗМУНИ

Кириш қисмида тадқиқот мавзусининг долзарблиги ва зарурати асосланган ҳамда муаммонинг ўрганилганлик даражаси таҳлил этилган, тадқиқотнинг республика фан ва технологиялари ривожланишининг устувор йўналишлари ва диссертация бажарилган олий таълим муассасасининг илмий-тадқиқот ишлари режалари билан боғлиқлиги кўрсатиб берилган, тадқиқотнинг мақсади, вазифалари, объекти, предмети ва усуллари аниқланган, тадқиқотнинг илмий янгилиги маълум қилинган, тадқиқот натижаларининг ишончлилиги, илмий ва амалий аҳамияти кўрсатиб берилган, тадқиқотнинг амалий натижалари, амалда жорий қилиниши, апробацияси, эълон қилиниши ҳамда диссертациянинг тузилиши ва ҳажми тўғрисида маълумотлар келтирилган.

Диссертациянинг «**Маънавий янгиланиш арафаси: тарихий вазият анъаналари**» деб номланган биринчи боби Термизнинг географик макон

сифатидаги тавсифи, у ерда ва, умуман, Мовароуннахрда мавжуд динлар ва уларнинг таъсир доираси, халифалик лашкарларининг Термизга кириб келиши, ҳудуднинг мусулмон географ ва тарихчилари томонидан таърифланиши масалаларига бағишланган.

Термиз Мовароуннахр ва Хуросон, умуман, Эрон ва Турон орасидаги чегара нуқтаси сифатида муҳим аҳамиятга эга. Ислом олами пайдо бўлгач, «халифалик шарқи» дейилганда Хуросондан бошланиб, Мовароуннахрнинг кенг ҳудудларида давом этиб, сўнг Хитойгача бўлган ҳудудлар тушунилади. «Халифалик ғарби» – Шимолий Африка – Миср ва шу атрофдаги исломни қабул қилган ҳудудлар ва албатта, мусулмон Испаниясидир. Халифаликнинг қалби – маркази тушунчаси ҳам бўлиб, унга Арабистон ярим ороли, Ироқ ва Шом киради. Гарчи Хуросоннинг географик чегаралари турли омиллар туфайли доимий тарзда ўзгариб турган бўлса-да, у Амударёгача бўлган ҳудудларни ўз ичига олган. Аммо сиёсий маънода Хуросонга Мовароуннахрни ҳам қўшиб юбориш Балазурий (ваф. 892), Ибн Хўрдодбех (тахм. 820-893) ва Ибн Руста (ваф. тахм. 912) кабиларнинг асарларида учрайди¹¹. Аммо бу Мовароуннахрни Хуросондан туриб бошқариш натижасида бўлган сиёсий қараш эканлигини унутмаслик лозим. Шунинг учун масалага табиий-географик нуқтаи назардан қараган Абу Зайд Балхий (849-934), Истахрий (ваф. тахм. 957), Макдисий (947-тахм.990), Ибн Ҳавқал, Ёкут Ҳамавий (1178-1229), кейинчалик Қазвиний (1208-1283) ва Қалқашондий (ваф.1418) кабилар ўз асарларида Мовароуннахрни Хуросондан Амударё билан аниқ-тиниқ ажратиб кўрсатади¹².

Кўриб турилганидек, Амударёга табиий чегара сифатида қараш кенг тарқалган. Амударёнинг Мовароуннахр қисмидаги дарё бўйидаги илк макони эса айнан Термиздир. Умуман, тадқиқотчиларга кўра, Амударё Термизга етгач, Хуросон ва Мовароуннахр ўртасини ажратиб турувчи табиий чегара вазифасини бажаради¹³. Баъзида Хуросон ва Мовароуннахр орасини ажратувчи Амударё туркий ва форсий тилли аҳолини ажратиб туриши жиҳатидан Эрон ва Турон деб аталиши ҳам кузатилади¹⁴. Дарҳақиқат, бу икки иқлим ўз луғати ва баъзи одатлари билан ҳатто ислом киргач ҳам

¹¹ Абулаббос Аҳмад ибн Яҳё ибн Жобир Балазурий. Футуҳ ал-булдон. – Байрут: Муассасату-л-маъориф, 1407/1987. – Б. 579; Абулқосим Убайдуллоҳ ибн Абдуллоҳ ибн Хўрдодбех. Ал-Масолик ва-л-мамолик. – Лейден: Брилл, 1889. – Б. 18; Абу Али Аҳмад ибн Умар ибн Руста. Китоб ал-аълақ ан-нафиса. – Лейден: Брилл, 1891-1892. – Б. 288, 290. Аммо ушбу муаллифлар ҳам географик жиҳатдан Хуросон ва Мовароуннахр орасини ажратишган.

¹² Абдурахмон Ҳамайда. Аълум ал-жуғрофийин ал-араб ва муқоттаъот мин осорихим. – Дамашк: Дор ал-фикр, 1416/1995. – Б. 197; Абу Исҳоқ Иброҳим ибн Муҳаммад Форисий Истахрий Кархий. Китоб масолик ал-мамолик. – Лейден: Брилл, 1870. – Б. 295; Абулқосим Муҳаммад ибн Ҳавқал Бағдодий Мўсилиий. Китоб ал-масолик ва-л-мамолик. – Лейден: Брилл, 1873. – Б. 347-348; Шамсиддин Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Аҳмад ибн Абу Бакр Банно Башшорий Макдисий. Аҳсан ат-тақосим фий маърифати-л-ақолим. – Қоҳира: Мактабату-л-мадбулий, 1411/1991. – Б. 360; Шихобиддин Абу Абдуллоҳ Ёкут ибн Абдуллоҳ Румий Ҳамавий. Мўъжам ал-булдон. V. V, – Б. 45; Закариё ибн Муҳаммад ибн Маҳмуд Қазвиний. Осор ал-билод ва ахбор ал-ибод. – Байрут: Дору содир, 1960. – Б. 369; Шихобиддин Абулаббос Аҳмад ибн Али ибн Аҳмад Фазорий Қалқашондий Қоҳирий. Субҳ ал-аъша фий синовати-л-инша. XIV. – Дамашк: Дор ал-фикр, 1987. IV. – Б. 388.

¹³ Абдурахмон Фарих Афнон. Ал-Қобаил ал-арабийя фий Хуросон ва билад Мовароуннахр фи-л-асри-л-амавий. – Макка: Жомияту-л-умм ал-қуро, 1413/1993. – Б. 19-20; Маҳмуд Шийт. Қодату-л-фатҳ ал-исломий фий билад Мовароуннахр. – Байрут-Жидда: Дору Ибн Ҳазм – Дор ал-андалус ал-хазро, 1418/1998. – Б. 64.

¹⁴ Афнон. Ал-Қобаил ал-арабийя фий Хуросон ва билад Мовароуннахр... – Б. 25.

ажралиб туришди¹⁵. Масалан, Гардизийга (ваф. 1051) кўра, Туронга қарши курашган Исфандиёр чегара таянч нуқтаси сифатида Балх қалъасини қурдиради¹⁶. Муҳаммад ибн Аҳмад Хоразмий (ваф. 993) ҳам дейди: «Форслар Жайхун дарёси (нариги тарафи – Ж.Ч.) эгасини «Марзи Турон», яъни, Турон чегараси, деб аташар эди»¹⁷. Мана шундай муҳим кесишув нуқтасида жойлашгани туфайли Термиз кўплаб дин ва эътиқодлар учун ҳам табиий, ҳам зарурий майдон бўлган.

Милодий I асрдан Ислом дини кириб келишигача Марказий Осиё жаҳонда кенг тарқалган динлар – зардуштийлик, буддавийлик, насронийлик ва монийлик дин ва эътиқодлари учун кураш майдони бўлди.

Улардан бири монийлик асосчиси Моний Ҳинд, Чин ва Хуросон (≈ Мовароуннахр)ни даъват этган ва у ерларнинг ҳар бирида ўз издошларини қолдирган. Ибн Надимга (ваф. 438/1047) кўра, монийлик Мовароуннахрга суманийлар (буддавийлик йўналиши)дан кейин кириб келган энг аввалги диндир (тадқиқотчилар буни III ёки IV аср деб белгилашади). Моний вафотидан сўнг қувғинган учраган унинг сафдошлари ҳам Балх (Аму) дарёсидан ўтиб, турклар ҳукмдори лақаби бўлган хон юртига киришади ва у ерда яшашади. Уларнинг Самарқанддаги фаолияти ҳақида маълумотлар бор¹⁸. VIII аср бошларида монийлар етакчисининг Тохаристонда қароргоҳи бўлгани маълум. Хитой манбаларига кўра эса, 719 йилда Чағониён ҳокими Хитой императорига элчи сифатида «мо-шо» - «буюк муаллим» унвонидаги астрономия ва «барча нарсани биладиган» кишини жўнатган. «Мо-шо» ёки «Мо-жо» эса моний тарғиботчи муаллимини билдиради¹⁹.

Термизнинг шаҳар ташқарисидаги қисмида насронийлик ибодатхонаси қолдиқлари ўрганилган бўлиб, у XIII аср охиригича фаолият юритган бўлиши мумкин²⁰. Аммо археолог Т.Аннаев фикрича, тахминан X асрда қурилган ибодатхона Термизда насронийликнинг кенг тарқалганини билдирмайди. Шаҳар ташқарисида қурилган бу иншоот савдо алоқалари юзага келтирган заруратдан келиб чиқиб, шаҳардан ўтган йўловчиларнинг эҳтиёжлари туфайли барпо қилинган. Аммо манбалар таҳлили кўрсатишича, насронийлик Марказий Осиёда етакчи мавқега эга бўлмаган²¹.

Марказий Осиёнинг шаҳарлари орасида Термизда турли диний қарашлар кесишган нуқта сифатида эътиқод хилма-хиллиги шаклланган. Сюань Цзан (629-630) маълумотларига кўра, Термизда буддавийликнинг 10

¹⁵ Эҳсон Зуннун Сомирий. Ал-Ҳайату-л-илмийя фий замани-с-саманийин. Ат-Тарих ас-сақофий ли-Хуросон ва билад Мовароуннахр фи-л-корнайни-с-салис ва-р-робий ли-л-ҳижра. – Байрут: Дор ат-толийъа, 2001. – Б. 22.

¹⁶ Абу Саъид Абдулхай ибн Заҳҳок ибн Маҳмуд Гардизий. Зайн ал-ахбор. Форсчадан арабчага Аффон Саййид Зайдон таржимаси. – Қоҳира: Ал-Мажлис ал-аъло ли-с-сақофа, 2006. – Б. 57, 60, 61.

¹⁷ Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Аҳмад ибн Юсуф Котиб Хоразмий. Мафатийҳ ал-улум. – Байрут: Дор ал-манаҳил, 1428/2008. – Б. 113.

¹⁸ Абулфароҳ Муҳаммад ибн Исҳоқ ибн Муҳаммад Варроқ Бағдодий Мўътазиллий Шийъий Ибн Надим. Ал-Фихрист. – Байрут: Дор ал-маърифат, 1417/1997. 30-31, 398 ва кейинги бетлар.

¹⁹ Беленицкий А. М. Вопросы идеологии и культов Согда. По материалам Пянджинкетских храмов // Живопись древнего Пянджикента. Сборник. – Москва: Наука, 1954. – С. 39-52.

²⁰ Альбаум Л. Христианский храм в старом Термезе // Из истории древних культов Средней Азии. Христианство. Сост. Л.И. Жукова. Науч. ред.: Г.А.Пугаченкова, Ю.Ф.Буряков. – Ташкент: Главная редакция энциклопедий, 1994. – С. 34-41.

²¹ Батафсил «Из истории древних культов Средней Азии. Христианство» номли тўпламга қаранг.

тача ибодатхонаси ва мингтача роҳиби бўлган²². Шунингдек, 726 йил Тохаристонга келган хитойлик зиёратчи Хой Чао бу ерларда подшо, зодагонлар ва халқ буддавийликнинг хинояна йўналишида эканлиги, роҳиб ва ибодатхоналарнинг кўплиги ҳақида ёзган²³. Ибн Надимга кўра, у бир хуросонликнинг ёзувларида қадимги Хуросон хабарларига тегишли дастурга ўхшаш китобни ўқиган. Унга кўра, суманийлар пайғамбари Будосиф бўлиб, исломдан олдин ва қадимги даврларда Мовароуннаҳрнинг аксар аҳолиси шу эътиқодда бўлган²⁴.

Бундан ташқари «Термиз короластикасига ҳайкалча тарзидаги, кўпинча эса тахтадаги босма ҳайкалча тарзидаги аёллар образи хосдир. Мавжуд намуналарда буддавий санъатдан нишон ҳам йўқ. Бу бошқа дин билан боғлиқ образ эканлиги аниқ. Уни бу ерда азалдан эътиқод қилиб келинган зардуштийлик дини маъбудаси Анахита деб тахмин қилинади. Унга айниқса, аёллар орасида эътиқод кучли эди»²⁵.

Умуман, Марказий Осиёнинг исломгача бўлган эътиқод ва динлари ҳақида адабиётлар кенг кўламли бўлса-да, Марказий Осиё тарихшунослигида тўла-тўқис ушбу масалага бағишланган махсус тадқиқотлар етарли эмас²⁶. Аммо минтақада диний хилма-хиллик мавжуд бўлгани эътироф этилувчи ҳолат бўлиб, бу турличалик ислом кириб келгачгина барҳам топа бошлади. Шу тарзда бутун минтақа тарихида ўзига хос янги давр бошланди.

Аввало, Термизнинг Мовароуннаҳр ҳудудидаги илк исломий шаҳар бўлганлиги биринчи навбатда унинг тарихий-географик ўрни билан боғлиқ. Муслмонларнинг Амударё ортидан кириб келиши натижасида манбаларда Амударёдан биринчи бор ўтган ва намоз адо этган шахсни алоҳида эътибор билан белгилаш ҳодисаси мавжуд. Бу мартабага уч шахс даъвогарлик қилган: 665 йилда Хуросон волийси этиб тайинланган саҳоба Ҳакам ибн Амр Гифорий (ваф. 670), 676 йилда Хуросон волийси бўлган Саъид ибн Усмон ибн Аффон (ваф. тахм. 682), 674 санада Хуросон волийси бўлган Убайдуллоҳ ибн Зиёд (648-686). Манбаларга кўра, Термиз 676 йилда Саъид ибн Усмон ибн Аффон тарафидан сулҳ йўли билан фатҳ этилган²⁷. 689 йилда эса Хуросон волийси Абдуллоҳ ибн Хозимнинг ўғли Мусо ибн Абдуллоҳ ибн Хозим Термизни эгаллаб, уни ўн беш йил давомида халифаликдан мустақил идора

²² Сюань-цзан. Записки о западных странах [эпохи] Великой Тан (Да Тан си юй цзи). Введ., пер. и коммент. Н.В. Александровой. Ин-т востоковедения РАН. – Москва: Восточная литература, 2012. – С. 44. Бартольднинг Жюльен таржимасига ҳавола бериб келтиришича, монастырлар сони 12 та. Қаранг: Бартольд В.В. Сочинения. Работы по исторической географии. – Москва: Наука, 1965. Т. III. – С. 504. Мкртычев Т. Буддийское искусство Средней Азии (I-X вв.). – Москва: ИКЦ «Академкнига», 2002. – С. 25.

²³ Бернштам А.Н. Тюрки и Средняя Азия в описании Хой Чао (726) // Вестник древней истории. Москва, 1952. №1 (39). – С. 187-195.

²⁴ Ибн Надим. Ал-Фихрист. – Б. 479.

²⁵ Пугаченкова Г. Бадий маданият мероси // Термиз. Буюк йўллар чорраҳасидаги кўҳна ва янги шаҳар. Тошкент: Шарк, 2001. – Б. 55.

²⁶ Беленицкий А. М. Вопросы идеологии и культов Согда. По материалам Пянджикентских храмов // Живопись древнего Пянджикента. – С. 27-82.

²⁷ Абу Жаъфар Муҳаммад ибн Жарир Табарий. Тарих ал-умам ва-л-мулк. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-илмийя, 1407/1986. V. III. – Б. 243, 250; Балазурий. Футуҳ ал-булдон. – Б. 579. Иззиддин Абулҳасан Али ибн Абулқарам Муҳаммад ибн Муҳаммад ибн Абдулқарим ибн Абдулвоҳид Шайбоний Ибн Асийр Жазарий. Ал-Комил фи-т-тарих. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-илмийя, 1407/1987. XI. III. – Б. 356.

этган²⁸. Заҳабий (1274-1348) ҳам Мусонинг Термиз ва Мовароуннаҳрга йиллар давомида ҳукмронлик қилганини айтади²⁹. Ушбу вақтда Мусо ибн Абдуллоҳ ибн Хозим ва унинг иттифоқдошлари Мовароуннаҳрдан уммавийларнинг волийларини қувиб, бу жойларни Термиздан туриб бошқара бошлашади ва бу ер уммавийларнинг Мовароуннаҳрдаги ерлари марказига айланади. Манба тили билан айтганда: «Мовароуннаҳр Мусоники бўлиб, у ерда ундан ҳеч ким устун келмади». «Моллар уларга кела бошлади ҳамда уларнинг ва Мусонинг иши қувватланди»³⁰. Буни Термиз маънавий муҳитидаги туб бурилишлардан бири сифатида баҳолаш мумкин.

VII-IX асрлардаги Термиз ҳақидаги ёзма маълумотларни эса араб тилида китоб ёзган мусулмон географлари асарларидан ҳам олиш мумкин. Уларда Термизнинг Сарминжон, Куфтон, Ҳошимгирд, Шайшақ, Буғ, Рухшабуз, Хушвара каби ноҳиялари ҳақида маълумот бор. Ўрта асрларда «Термиз» нафақат шаҳар, балки вилоят номини ҳам билдирган. Ибн Хўрдобехга (820-тахм.893) кўра, «Ат-Термиз» харожи қирқ етти минг юз (47.100), «Термиз»га тегишли харожи эса икки минг (2000) дирҳамдир³¹. «Вилояти Тирмиз» (Термиз вилояти) жумласини Адиб Собир Термизий (тахм. 1078-1147) ҳам ишлатган³². Тарихий манбалардаги «Ат-Термиз»нинг вилоят сифатидаги ҳудуди ҳозирги Термиз, Ангор, Музработ, Жаркўрғон ва Дарбандгача бўлган Шеробод ҳудудига тўғри келади³³. Юқоридаги муҳим жараёнлар оқибатида Термиз ҳудудида янги дин – ислом қарор топа бошлади.

«Маънавий муҳит тадрижи ва янгиланиш жараёнлари» деб номланган иккинчи бобда Термиз маънавий муҳитидаги ўзгаришларнинг дастлабки жараёнлари ва ҳудудда ислом динининг ёйилиш хусусиятлари акс этган. Ибн Ҳиббон (ваф. 354/965) маълумотига кўра, саҳобалиги айтилган Абу Фотима Амр Йёдий ислом ёйилиши даврида Термизда бир неча ой давомида одамларга имом бўлиб, жамоат намозини адо этган³⁴.

Илк маънавий янгиланиш жараёнларини ўрганишда Абу Муҳриз Жаҳм ибн Сафвон Росибий (мавл) (ваф. 745) фаолияти муҳим ўрин тутди. У манбаларда яшаш ва келиб чиқиш масаласида Термиз, Самарқанд, Балх ва Кўфа шаҳарларига нисбат берилган. У ҳам эътиқодий, ҳам сиёсий жиҳатдан салбий фаолият олиб борган. Эътиқодда у соғлом ислом ақидасига зид қарашларни тарғиб этган. Фаолиятда эса уммавийларга қарши курашган ва кўплаб жанглар олиб борган Ҳорис ибн Сурайж тарафдори бўлган. Яқунда ҳам Жаҳм ушбу ишлар оқибатининг қурбони бўлган. Мақдисий Термиз аҳолисининг кўпчилиги жаҳмий бўлганлиги борасида хабар беради³⁵. Шаҳристоний (1086-1153) Жаҳм ибн Савфон ҳақида «Унинг бидъати

²⁸ Табарий. Тарих... VI. – Б. 398-412.

²⁹ Заҳабий. Тарих ал-ислом. VI, 24 б.

³⁰ Табарий. Тарих... VI. – Б. 403, 409.

³¹ Ибн Хўрдобех. Ал-Масолик ва-л-мамолик. – Б. 33, 36-37, 39.

³² Абдуллаев А. Адиб Собир Термизий. – Тошкент: Янги аср авлоди, 2003. – Б. 11.

³³ Камалиддинов Ш. Историческая география Южного Согда и Тохаристана по арабоязычным источникам IX-начала XII вв. – Ташкент: Узбекистан, 1996. С. 114.

³⁴ Абу Ҳотим Муҳаммад ибн Ҳиббон ибн Аҳмад Тамимий Бустий. Ас-Сикот. – Байрут: Дор ал-фикр, 1395/1975. IX. III. – Б. 277.

³⁵ Мақдисий. Аҳсан ат-тақосим. – Б. 323.

Термизда зоҳир бўлди» дейди³⁶. Аммо бу борада мулоҳаза юритишда шошилмаслик лозим бўлади. Чунки манбалар ва воқелик Жаҳмнинг қарашлари Термизда кенг ёйилмаганини кўрсатади. Тадқиқотимиз давомида ўрганиб чиқилган Термиздан етишиб чиққан юзлаб олимлар орасида жаҳмийлик билан машҳур бўлган бирор шахс йўқ. Хусусан, Муҳаммад Ҳаким Термизий жаҳмийликни танқид қилган³⁷. Аллоҳ сифатларини инкор этиш нуқтаи назаридан жаҳмийликни «муаттила» (сифатларни амалдан қолдирувчи) деб ҳам номланган ва бу борада Ҳаким Термизий «Ар-Рад аъла-л-муаттила» (Муаттилага раддия) асарини битган, шунингдек, бу мавзуга бошқа ўринларда ҳам тўхталган³⁸. Илк Термизийлардан саналган ҳамда Термиз қозилари бўлишган Холид ибн Зиёд Термизий ва унинг ўғли Абдулазиз ибн Холид Термизий жаҳмийликка қарши мавқеда бўлишган. Холид ибн Зиёд Жаҳм фитнасини тинч йўл билан бостириш масаласида халифа Язид (705-744) ҳузурига элчи бўлиб борган бўлса³⁹, унинг ўғли Абдулазиз Балхдаги жаҳмийликка мансуб қози Ҳасан ибн Муҳаммад Аъмаш тазйиқи билан маълум муддат сургунга учраб, сўнг Термизга қайтган⁴⁰.

Аммо манбаларда Жаҳм ибн Сафвоннинг Термизда буддавийликка нисбат берилувчи суманийлар билан тортишуви матни келтириладики, бу маънавий янгиланиш жараёнининг жонли кўринишидир. Бу баҳс модда, руҳ ва илоҳ атрофида айланиб, яқунда гўёки Жаҳмнинг ғалабаси билан тугайди⁴¹. Қолаверса, Жаҳм Термизда ўз мунозараларини масжидда ҳам олиб борган⁴² ва бу Термизда 745 йилгача масжидлар бўлганлигини кўрсатади. Бу эса маънавий янгиланишнинг жиддий босқичидир.

Асосийси, Термизда илк даврларданок Имом Аъзам Абу Ҳанифа издошлари етакчилик қилган. Имом Аъзам Абу Ҳанифа Нўъмон ибн Собитнинг (699-767) келиб чиқиши ва туғилган жойи бўйича манбаларда қуйидаги қарашлар мавжуд: Қобул, Бобил аҳлидан, набатий, отаси Насадан, асли Термиздан, отаси Анбор аҳлидан⁴³. Албатта, Қобул қарашини асослироқ санаш мумкин бўлса-да, Имом Аъзам ва унинг аждодлари ҳаётида

³⁶ Абулфатҳ Муҳаммад ибн Абдулкарим ибн Абу Бакр Аҳмад Шаҳристоний. Ал-Милал ва-н-нихал. – Байрут: Дор ал-маърифат, 1414/1993. II. I, – Б. 97.

³⁷ Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Али ибн Ҳасан Ҳаким Термизий. Наводир ал-усул фи маърифати аҳадис ар-расул. – Байрут: Дор ан-наводир, 1431/2010. VII. IV. – Б. 175-190; Шу муаллиф. Ал-Амсол мина-л-Китаби ва-с-Сунна. – Қоҳира: Дор ан-наҳза, 1975. – Б. 203-216, 269-274.

³⁸ Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Али ибн Ҳасан Ҳаким Термизий. Хатм ал-авлиё. – Байрут: Мактабату-л-қасуликӣя, 1965. – Б. 385-387.

³⁹ Табарий. Тарих... IV. – Б. 269-270; Абулқосим Али ибн Ҳасан ибн Ҳибатуллоҳ ибн Асокир Димашкий. Тариху мадинату Димашқ ва зикру фазлуҳа ва тасмийату ман ҳаллаҳа мина-л-амасил ав ижтаз би навахийҳа мин варидийҳа ва аҳлиҳа. – Байрут: Дор ал-фикр, 1415/1995. LXXX.XVI. – Б. 30-32.

⁴⁰ Абу Ҳафс Нажмиддин Умар ибн Муҳаммад ибн Аҳмад Насафий. Ал-Қанд фий зикри уламои Самарқанд. – Саъудия: Мактабату-л-қавсар, 1412/1991. – Б. 22; Абу Бакр Абдуллоҳ ибн Умар ибн Муҳаммад ибн Довуд Воиз Сафийиддин Балхий. Фазоилу Балх. – Техрон: Интишороти бунёди фарҳанги Эрон – Довурпаноҳ, 1350/1972.– Б. 145-146.

⁴¹ Абу Абдуллоҳ Аҳмад ибн Муҳаммад ибн Ҳанбал ибн Ҳилол ибн Асад Шайбоний Воилий Марвазий Бағдодий. Ар-Радд ʼала-л-жаҳмийя ва-з-занадиқо фийма шакав фийҳ мин мугашабиҳи-л-Қуръан ва таъаввалуху ʼала ғойри таъвилиҳи. – Риёз: Дор ас-субат, 1424/2003. – Б. 93-95.

⁴² Аҳмад ибн Яҳё ибн Муртазо ибн Муфаззал ибн Мансур Ҳасаний. Табақот ал-мўътазила. – Байрут: Дор ал-мунтазир, 1409/1988. – Б. 32.

⁴³ Абу Бакр Аҳмад ибн Али ибн Собит ибн Аҳмад ибн Маҳдий Хатиб Бағдодий. Тариху мадинати-с-салом ва аҳбару муҳаддисийҳа ва зикру кутгониха ал-уламо мин ғайри аҳлиҳа ва варидийҳа. XVI. – Байрут: Дор ал-ғарб ал-исломий, 1422/2001. XV. – Б. 444-448.

Термизнинг ўз ўрни бўлган. Буни Абу Ҳанифанинг Термизий олимлар билан бўлган алоқасидан ҳам кўриш мумкин. Абу Ҳанифанинг аслини Термизга боғлаш ҳақидаги ривоят Ҳорис ибн Идрисдан келтирилади ва унинг Абу Ҳанифанинг энг яқин икки шогирдидан бири бўлган Имом Муҳаммад (Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Ҳасан ибн Фарқад Шайбоний (мавло), 748-804) билан алоқада бўлганини унутмаслик лозим⁴⁴. У Абу Ҳанифанинг ўзини эмас, аслини Термиздан деб ҳисоблаётгани ҳам муҳим. Холид ибн Зиёд Термизий ва Абу Ҳанифа дўст ва ҳамсабоқ бўлишларидан ташқари, Холиднинг ўғли Абдулазиз ибн Холид ва Исроил ибн Зиёд Термизийлар Имом Аъзамнинг бевосита шогирдлари бўлишган. Кейинчалик ҳам Термизда илк Термизийлардан Суфён ибн Омир Термизий, Ғолиб ибн Ҳилол Термизий, Солиҳ ибн Муҳаммад Термизий ва бошқалар ҳанафийлик қарашларида бўлган ҳамда ҳудуддаги бу мазҳаб устуворлиги кейин ҳам давом этган.

Хусусан, VII асрнинг охирларидан бошланган Термизий алломаларнинг шаклланиш жараёни VIII аср бошларидаёқ авж палласига ўтган ва уларнинг X асргача бўлган етмишдан ошиқ вакиллари бор. Ислом дунёси миқёсида фаолият кўрсатган ушбу Термизийлар орқали уларнинг бошқа мактаблар билан алоқаси ҳақида муҳим хулосалар чиқариш мумкин бўлади. Умуман олганда, VIII-XII асрларда яшаган ва исломий илмлар билан шуғулланган Термизий нисбасидаги олимлар сони ҳозирги тадқиқотимиз доирасида 130 дан ошади⁴⁵.

Умуман, Термиздаги исломий илмлар муҳитининг мактаб даражасида шаклланиши Имом Термизийдек улкан шахсиятнинг етишиб чиқишида муҳим ўрин тутди. Шунинг учун учинчи боб «**Имом Абу Исо Термизий – Термиз илмий муҳитининг самараси**» деб аталди ва унда ушбу муҳитнинг мантикий самараси сифатида Имом Термизий фаолиятига тўхталинди.

Манбалар ва тадқиқотлар таҳлили шуни кўрсатдики, Имом Термизий ҳаёт санаси ҳақида айрим мулоҳазалар бўлса-да, уни милодий 824-892 йил деб белгилаш мумкин. Имом Термизий ўз сафарларини, тахминан, 849 йиллардан бошлаган. Хуросон, Ҳижоз ва Ироқда бўлган, аммо Шом ва Мисрга бормаганлигини хулоса қилиш мумкин. Имом Термизий тадқиқотчилари томонидан унинг Бағдодга кирганлиги сўроқ остига олинади⁴⁶. Тадқиқотимиз давомида Ибн Нуқта (1183-1231) Имом Термизийнинг Бағдодга ҳам киргани ҳақида маълумот берганига дуч келдик⁴⁷. Имом Термизий барча асарларида уларнинг илмидан фойдаланган умумий устозлари сони 224 тадир⁴⁸. Алломанинг шофеъий мазҳабига

⁴⁴ Абу Бакр Аҳмад ибн Хусайн ибн Али ибн Мусо Хусравжирдий Хуросоний Байҳакий. Ал-Асмо ва-с-сифот. – Жидда: Мактабату-с-саводий. II. I, – Б. 610.

⁴⁵ Батафсил қаранг: Чўтматов Ж. Термизнинг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи. Тошкент: Yangi nashr, 2017.

⁴⁶ Аҳмад Муҳаммад Шокир. Ал-Жомеъ ас-саҳиҳ. Муқаддима. – Б. 83. Нуриддин Итр. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 11.

⁴⁷ Абу Бакр Муҳаммад ибн Абдулғани Бағдодий Ибн Нуқта Ҳанбалӣ. Ат-Такйид ли-маърифати рувоти-с-суан ва-л-масанид. – Ҳайдаробод (Ҳиндистон): Матбаъату-л-мажлис даироти-л-маъорифи-л-исломийя, 1403/1983. II. I, – Б. 92-93.

⁴⁸ Адоб Маҳмуд ал-Ҳамш. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 98.

алоқадорлиги ҳақидаги маълумотлар етарли асосларга эга эмас, аслида олим ижтиҳод (шаръий матнлардан мустақил ҳукм чиқара олиш малакаси) даражасининг «ижтиҳод ат-таржих» (мутлақ мустақил ҳукм чиқармасдан, турли фикрларни солиштириб, уларнинг кучлисини аниқлаб, унга эргашиш) йўналишида бўлгани аниқроқ⁴⁹.

Манбаларда Имом Термизийга 11 асар нисбат берилади: 1. «Ал-Жомеъ ал-кабир» («Катта тўплам»); 2. «Аш-Шамоил ан-набавийя ва хасоис ал-мустафавийя» («Пайғамбарлик сийратлари ва танланган шахс хусусиятлари»); 3. «Ал-Илал ал-кабир» («Ҳадис илмининг нозик жиҳатларига тегишли катта китоб»); 4. «Ал-Илал ас-сағир» («Ҳадис илмининг нозик жиҳатларига тегишли кичик китоб»); 5. «Аз-Зухд» («Зухд»); 6. «Ал-Асмо ва-л-куна» («Исмлар ва кунялар»); 7. «Ат-Тарих» («Тарих»); 8. «Ас-Саҳоба» («Саҳоба»); 9. «Ал-Мавқуф» («Мавқуф (ривоятлар ҳақидаги китоб»); 10. «Рисолату фи-л-хилоф ва-л-жадал» («Хилоф ва жадал ҳақида рисола»); 11. «Ат-Тафсир» («Тафсир»).

Имом Термизий асарлари ва фаолияти исломий илм тараққиётида муҳим ўрин тутган. Масалан, олимнинг «Ал-Жомеъ» асари ислом дунёсида ёзилиш услуби жиҳатидан янги бўлган ва кейинчалик унга бошқа олимлар эргашган. Алломанинг «Аш-Шамоил ан-Набавийя» асари эса ўз бобида бизгача етиб келган илк ва энг яхши асардир⁵⁰. Олимнинг «Китобул илал» («Ал-Илал ас-сағир») рисоласи ҳадисшуносликнинг илмий таҳлилига бағишланган илк ёзма манба сифатида баҳоланади. Аллома замонавий илмда ривожланган «фиҳқ ал-муқорин»- «қиёсий фикҳ», яъни мазҳабларни солиштириш йўналишининг ҳам асосчисидир⁵¹. Имом Термизий масаласида ҳозиргача дунё миқёсида илмий тадқиқотчилар назаридан деярли четда қоладиган масала - олимнинг Мовароуннаҳр аҳли билан алоқалари ва устоз-шогирдлик муносабатлари ҳам муҳим мавзу. Маълум бўлишича, алломанинг Термизийлардан бевосита 8 устози бўлган ва улардан ўзининг «Ал-Жомеъ» асарида 46 ҳадис ривоят қилган, шунингдек, улардан ҳадис ва фикҳ илмига тегишли бошқа ривоятларни ҳам келтирган⁵². Маҳаллий миқёсида алломанинг энг кўп шогирдлари Насафдан, сўнг Самарқанддан бўлиб, Бухоро ва Шош билан ҳам алоқалар мавжуд эди⁵³.

⁴⁹ Бу масалалар юзасидан батафсил Муборакфурий «Муқаддима»си ва доктор Нуриддин Итрининг тегишли тадқиқотига қаранг.

⁵⁰ Умарий. Турос ат-Термизий ал-илмий. – Б. 54.

⁵¹ Батафсил қаранг: Нуриддин Итр. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 53 ва бошқа бетлар.

⁵² Бу маълумотлар Имом Термизийнинг «Ал-Жомеъ ал-кабир» асарини бевосита тадқиқ этиш ёрдамида аниқланди.

⁵³ Батафсил қаранг: Абу Саъид Абдулкарим ибн Муҳаммад ибн Мансур Тамимий Самъоний. Ал-Ансоб. – Қоҳира: Мактабату Ибн Таймийя, 1400-1404/1980-1984. XII. Турли ўринлар; Абулҳажжож Юсуф ибн Заккий ибн Абдурахмон Миззий. Таҳзиб ал-камол фий асмаи-р-рижал. – Байрут: Муассасату-р-рисола, 1400/1980. XXXV. XXVI, – Б. 250-252; Шамсиддин Абу Абдуллоҳ Муҳаммад ибн Аҳмад ибн Усмон ибн Қаймаз Туркманий Дамашкий Заҳабий. Тарих ал-ислом ва вафаят ал-машоҳир ал-аълум. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-арабий, 1407/1987. LI. XX, – Б. 459-462; Шу муаллиф. Сийару аълум ан-нубало. – Байрут: Муассасату-р-рисола, 1993. XXIII. XIII, – Б. 270-277. ва бошқа манбалар.

ХУЛОСА

1. Термиз муҳим тарихий-географик ўрнига кўра, ислом дини кириб келиши арафасида Хуросон ва Мовароуннаҳр ўртасидаги табиий чегара ҳисобланган Амударё бўйидаги Мовароуннаҳр таркибидаги илк муҳим нуқта бўлган. Балх ва Термиз тарихчи ва географлар томонидан «халифалик шарқи» деган умумий номга эга бўлган Хуросон ва Мовароуннаҳрни ажратиб турувчи ўзига хос аҳамиятга эга чегара шаҳарлари сифатида эътироф этилган. Натижада Термиз – Мовароуннаҳрнинг ўзига хос дарвозаси вазифасини ҳам ўтаган;

2. Ислом ёйилиши арафасида Термизда буддавийлик билан бир қаторда насронийлик ва зардуштийлик фаолияти ҳам кузатилади. Худуднинг муҳим стратегик ўрни унинг турли дин ва ғояларнинг ўзаро кесишув ва кураш нуқтаси сифатида ҳам шакллантирган ва бу синкретизм Термиз илмий-маънавий муҳитининг ўзига хос тарзда юксалишига хизмат қилган;

3. Термиз дастлаб ислом дини кириб келган ва кенг ёйилган, маънавий янгиланиш жараёни бошланган Мовароуннаҳрдаги илк худуддир. Бунга эса унинг жўғрофий жойлашуви, эрта фатҳ этилиши ва шаҳарда араб-мусулмон ҳарбий ноибларининг тўла ҳукмронликка эришиши сабаб бўлган;

4. Термиздаги ижтимоий-сиёсий шароит натижасида VII асрдан бошлаб худудда янги маънавий муҳит шаклланган. Буни юқорида келтирилган омиллардан ташқари, ўнга яқин Термизий табаъ тобеъин аниқланганлиги ҳам тасдиқлайди. Бутун ислом олами тарихида алоҳида аҳамиятга эга бўлган илк давр олимлари табақасининг (саҳоба-тобеъин-табаъ тобеъин) сўнги бўғини сифатида баҳоланадиган табаъ тобеъинларнинг юртимиздаги фаолияти эса нафақат Термиз, балки Мовароуннаҳрнинг сиёсий, ижтимоий ва илмий-маънавий тарихини баҳолашда улкан аҳамиятга эга;

5. Термиз Марказий Осиё минтақасидаги ҳанафий мазҳабининг илк шаклланиш ва ривожланиш марказларидан бири бўлиб, унинг минтақада, хусусан, Мовароуннаҳрда ёйилишида муҳим ўрин тутган. Бу эса юртимизга ҳанафий мазҳаби билвосита Балх ва Рай ёки шу каби шаҳарлар таъсирида эмас, балки бевосита Имом Аъзам сафдошлари ва шогирдлари бўлган Термизийлар орқали ёйилганини кўрсатиши билан қимматлидир. Бунинг натижасида юртимиздаги ҳанафий мазҳаби тарихига янгича ва илмий асосланган нуқтаи назар билан ёндашишимиз мумкин бўлади;

6. Термизий олимлар фаолияти исломдаги суннийлик йўналишида бўлиб, Термизда бутун ислом оламида ўзининг юксак ўрнига эга бўлган *тафсири, ҳадиси, фикҳ ва тасаввуф илмий мактаблари* фаолияти кузатилади. Бу эса юртимиз маънавияти ва илм-фанининг янги ва ёрқин қирраларини ҳамда унинг жаҳон илм-фани тарихидаги муҳим ўрнини яна бир бор намоён этади;

7. Термиздан етишиб чиққан олимлар ислом оламининг энг йирик марказлари ва турли шаҳарлари билан кенг алоқада бўлган. Айрим Термизийлар исломнинг ўша даврдаги йирик илмий марказларида, жумладан, Ҳижоз (Макка, Мадина), Ироқ (Кўфа, Басра, Бағдод), Шом

(Дамашк), Мисрда фаолият юритишган ва тегишли илм соҳаларида етакчилик қилишган ёки ушбу жойлардаги илмий муҳитга маълум даражада таъсир кўрсатишган;

8. Имом Абу Исо Термизийнинг ислом тарихи, умуман олганда эса илм-фан тарихида ҳам жаҳон миқёсида барча тарафидан эътироф этилган ўзига хос алоҳида ўрни бор. Имом Термизийдан олдин қирқдан ошиқ Термизийлар фаолият юритгани ва унинг саккиз нафар Термизий нисбасидаги устози бўлганлиги аллома ҳаёти ва ижодида Термиз илмий-маънавий муҳитининг ўрнини яққол кўрсатади;

Тадқиқот натижасида қўлга киритилган илмий хулосалар асосида қуйидаги **таклиф ва тавсиялар** ишлаб чиқилди:

- олий ўқув юртларида ўқитиладиган ижтимоий-гуманитар фанлар йўналишидаги дарслик ва ўқув қўлланмаларида юртимиздаги илк ислом даври ҳамда Термизийлар ва уларнинг илмий мероси хусусида маълумотлар камлигини ҳисобга олиб, маъруза матнлари тайёрлашда мазкур диссертацияда илгари сурилган маълумотлар ва илмий хулосалардан фойдаланиш мақсадга мувофиқдир;

- диссертациядаги маълумотлар ва илмий хулосалардан фойдаланиб, Марказий Осиёда ҳанафийлик мазҳабининг шаклланиши ва ривожланиши хусусида йирик фундаментал асар яратилиши мумкин;

- диссертация натижалари асосида келажакда Термиз ва Термизийлар энциклопедияси ва яхлит тарихини яратиш масаласини қўйиш ва уларда ушбу ишдан кенг фойдаланиш мумкин.

**РАЗОВЫЙ СОВЕТ НА ОСНОВЕ НАУЧНОГО СОВЕТА ПО
ПРИСУЖДЕНИЮ УЧЕНЫХ СТЕПЕНЕЙ ДОКТОРА ФИЛОСОФИИ
PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10 ПРИ САМАРКАНДСКОМ
ГОСУДАРСТВЕННОМ УНИВЕРСИТЕТЕ**

ТЕРМЕЗСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ЧУТМАТОВ ДЖУРАБЕК ОМОНОВИЧ

**ИСТОРИЯ ДУХОВНОЙ СРЕДЫ ТЕРМЕЗА В VII-IX ВЕКАХ:
ТРАДИЦИИ, ЭВОЛЮЦИЯ И ВОЗРОЖДЕНИЕ**

07.00.01 – История Узбекистана

07.00.08 – Историография, источниковедение и методы исторического исследования

**АВТОРЕФЕРАТ
ДИССЕРТАЦИИ ДОКТОРА ФИЛОСОФИИ (PhD) ПО ИСТОРИЧЕСКИМ
НАУКАМ**

Самарканд – 2020

Тема диссертации доктора философии (PhD) зарегистрирована в Высшей аттестационной комиссии при Кабинете Министров Республики Узбекистан за № В2018.4.PhD/Tar405.

Диссертация выполнена в Термезском государственном университете.

Автореферат диссертации на трёх языках (узбекский, русский, английский (резюме)) размещён на веб-странице Научного совета (<http://www.samdu.uz>) и на Информационно-образовательном портале «ZiyoNET» (www.ziyo.net).

Научный руководитель:

Шайдуллаев Шапулат Базарович
доктор исторических наук

Официальные оппоненты:

Зиёдов Шовосил Юнусович
кандидат исторических наук, доцент

Атаходжаев Азамходжа Музаффарович
доктор исторических наук, старший научный сотрудник

Ведущая организация:

Институт востоковедения имени Абу Райхана Беруни

Защита диссертации состоится « 30 11 2020 г. в 10:00 часов на заседании разового Научного совета на основе Научного совета по присуждению ученых степеней доктора философии PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10 при Самаркандском государственном университете (Адрес: 140104, город Самарканд, Университетский бульвар, 15. Тел.: (99866) 239-18-26, (99866) 239-17-12; Факс: (99866) 239-17-12; E-mail: rektor@samdu.uz).

С диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центра Самаркандского государственного университета (зарегистрирована за № _____). (Адрес: 140104, г. Самарканд, Университетский бульвар, 15. Исторический факультет, 1-этаж, 105-аудитория). Тел.: (99866) 239-18-26, (99866) 239-17-12; Факс: (99866) 239-17-12).

Автореферат диссертации разослан « 17 11 2020 года
(реестр протокола рассылки № ___ от « ___ » _____ 2020 года)

М.М. Исхаков

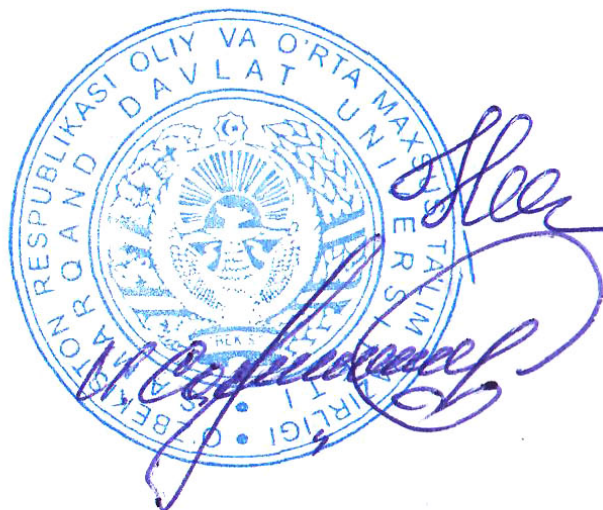
Председатель разового Научного совета по присуждению учёных степеней, д.и.н., профессор

Г.Б. Нормуродова

Ученый секретарь разового Научного совета по присуждению учёных степеней, д. и. н.

И.М. Саидов

Председатель Научного семинара при разовом научном совете по присуждению учёных степеней, д. и. н., профессор.



ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (PhD))

Актуальность и востребованность темы диссертации. В связи с тем, что в истории человечества арена мировой идеологической борьбы в XXI веке обретает необычайно широкий размах, вопросы сохранения каждым народом своего национального облика и своеобразия посредством глубокого осознания своих исторических корней, имеют особую актуальность. С древних времён до наших дней Узбекистан занимает видное место в истории развития мировых цивилизаций, в особенности, одно из ведущих мест ей принадлежит в развитии исламской цивилизации. В частности, приняв во внимание особое место, которое занимает город Термез в мировой истории и культуре, на 30-й сессии Генеральной конференции ЮНЕСКО, состоявшейся в Париже в ноябре 1999 года, было принято решение о праздновании 2500-летия города Термеза и этот юбилей был широко отмечен во всемирном масштабе в 2002 году.

Термез отличается своим стратегическим расположением на перекрёстке великих путей. В доисламский период в Термезе сложились межконфессиональные толерантные отношения и в последствии, получившая здесь распространение исламская религия совершила коренной переворот в истории мировой цивилизации. Эта духовная атмосфера оказала влияние на формирование исламской науки в Центральной Азии, в процессе которого Термез выполнял задачу первого идейного центра. В результате, сформировавшаяся в Термезе в VII-IX веках духовная атмосфера оказала большое влияние на различные стороны развития Центральной Азии. Исламское наследие региона по своей ценности в мировом масштабе занимает одно из ведущих мест. По этой причине оно изучается в научно-исследовательских центрах и университетах ряда государств, в частности – Турции, США, Голландии, Германии⁵⁴.

«Узбекистан обладает уникальным наследием исламской культуры, и имена таких великих деятелей, как Имам аль-Бухари, Имам ат-Тирмизи, Абу Райхан Бируни, аль-Хорезми, Имам аль-Матуриди и других, хорошо известны в истории не только мусульманских стран, но и всего мира»⁵⁵. Действительно, широкое развитие в республике в годы независимости деятельности школ тафсира, хадисов, фикха, науки калям и суфизма, международных научно-исследовательских центров имени Имама Бухари и Имама Термези, Центра исламской цивилизации в Узбекистане, Международной исламской академии Узбекистана в целях изучения и пропаганды вклада богатого духовно-религиозного наследия Узбекистана в исламскую цивилизацию обосновывает необходимость глубокого исследования истории этой сферы. В этом отношении последовательное

⁵⁴ IRCICA – Исследовательский центр исламской истории, искусства и культуры, <https://www.ircica.org>; CESS – Общество по изучению Центральной Азии, <https://www.centraleurasia.org>; ESCAS – Европейское общество по изучению Центральной Азии, <http://www.escas.org/about-escas>; IIAS – Международный институт исследований по Азии, <https://www.iias.asia>.

⁵⁵ [Электронный ресурс:] Выступление Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева на 43-м заседании Совета министров иностранных дел Организации исламского сотрудничества. <https://www.bbc.com/uzbek/uzbekistan>.

изучение духовной обстановки Термеза в VII-IX веках, его традиций, эволюции и обновления показывает актуальность диссертации в сфере науки.

Настоящая диссертация в определённой мере служит для исполнения задач, намеченных в указе Президента Республики Узбекистан «О мерах по дальнейшему совершенствованию системы хранения, исследования и пропаганды древних письменных источников» за № 2995 от 24 мая 2017 года, постановления «О мерах организации Центра исламской культуры в Узбекистане при Кабинете Министров Республики Узбекистан» за № ПП-3080 от 23 июня 2018 года, постановления Президента Республики Узбекистан «О мерах по организации международного научно-исследовательского Центра Имама Термизи» за № ПП-2774 от 14 февраля 2014 года и других нормативно-правовых документах.

Соответствие исследования приоритетным направлениям науки и технологий республики. Диссертационное исследование выполнено в рамках приоритетного направления развития науки и технологий в республике I. «Духовно-нравственное и культурное развитие демократического и правового общества, формирование инновационной экономики».

Степень изученности проблемы. Направление отдельного изучения термизидов в рамках исследования наследия термизидов, живших и творивших в VII-IX веках, сформировалось в качестве одного из ведущих сфер науки. Исследования в этом направлении в территориальном отношении можно разделить на две группы. К первой группе относятся зарубежные исследования, среди которых широкому научному исследованию жизни и творчества Имама Термизи впервые было положено начало Абу Али Мухаммадом Муборакфурий (ум. в 1353/1934) и Ахмад Мухаммад Шакиром (1892-1958), и продолжено в последующем другими учёными⁵⁶. Изучение жизни и творчества ещё одного известного учёного – Мухаммада Хакима Термизи также сформировалось в виде отдельного направления⁵⁷.

⁵⁶ Абу Исо Мухаммад ибн Исо ибн Савра Термизий. Ал-Жомеъ ас-сахих ва ҳува сунан ат-Термизий. Исследователь Ахмад Мухаммад Шакир. – Миср: Мустафо ал-бобий ал-халабий ва авладуҳу, 1398/1978. V; Абу Али Мухаммад ибн Абдурахмон ибн Абдурахим Муборакфурий. Тухфату-л-ахвазий шарҳи жомеъ ат-Термизий. – Байрут: Дор ал-фикр, 1399/1979. X; Robson J. The Transmission of Tirmidhi's "Jāmi'" // Bulletin of the School of Oriental and African Studies, University of London, Vol.16, No. 2. 1954, – pp. 258-270; Акрам Зиё Умарий. Туроҳ ат-Термизий ал-илмий. – Мадина: Мактабату-д-дор, 1412/1992; Нуриддин Итр ибн Мухаммад Итр. Ал-Имом ат-Термизий ва-л-мувозанату байна жомеъиҳи ва байнас-с-сахихайн. – Қоҳира: Лажнату-т-таълиф ва-т-таржима ва-н-нашр, 1390/1970; Hoosen A.K. Imam Tirmidhi's contribution towards Hadith. Newcastle, 1990. 75 p.; Абдулфаттоҳ Абу Ғудда. Таҳқиқ исм ас-сахихайн ва исм жомеъ ат-Термизий. – Ҳалаб: Мактаб ал-матбуъат ал-исламийя, 1414/1993; Юсуф ибн Мухаммад Дахил. Суъалат ат-Термизий ли-л-Бухорий ҳавла аҳадис фий жамъи ат-Термизий. – Мадина: Жамъиату-л-исламийя, 1423/2003; Адоб Махмуд Ҳамш. Ал-Имом ат-Термизий ва манҳажуҳу фий китабиҳи ал-жамъи. Уммон: Дор ал-фатҳ, 1423/2003; Mohd Saa'ufi bin Ibrahim. Analisis pendirian al-Bukhariy dalam kitab sunan al-Tirmidhi. Universiti sains Malaysia. 2016. 481 p.

⁵⁷ Абдулмуҳсин Хусайний. Ал-Маърифат инда ал-Ҳаким ат-Термизий. – Қоҳира: Дор ал-котиб ал-арабий, 1950; Абдулфаттоҳ Абдуллоҳ Барака. Ал-Ҳаким ат-Термизий ва назорийятуҳу фи-л-валоя. – Қоҳира: Мажмаъ ал-буҳус би-л-азҳар, 1971. II; Ахмад Абдурахим Сойих. Сулук инда ал-Ҳаким ат-Термизий ва масодируҳу мина-с-сунна. – Қоҳира: Дор ас-салом, 1408/1988; Важиҳ Ахмад Абдуллоҳ. Ал-Ҳаким ат-Термизий ва иттижаҳат аз-завқийя. – Искандарийя: Дор ал-маърифату-л-жамъийя, 1989; Muhammad Ibraheem al-Geyoushi. Al-Hakim al-Tirmidhi: his works and thoughts. The islamic quarterly. XIV. – London, 1970; The influence of al-Tirmidhi on sufi thought // The islamic quarterly. Volume XX, XXI s XXII (Namber 3), september, 1978, London; Massignon L. Essay on the origins of the technical language of islamic mysticism (translated from the french with an introduction by Benjamin Clark). – University of Notre Dame Press, Notre Dame, Indiana, 1997. 312 p.; Heer N. Some biografical and bibliografical notes on al-Hakim al-Tirmidhi. The world of Islam. Studies in honour of Philip K. Hitti. – London. 1959. Pp. 182-205; Radtke B.

Хотя в рамках этих исследований и были достигнуты важные научные результаты, благодаря многогранному творчеству этих учёных происходит постоянное обновление исследования этих двух направлений.

Изучение жизни и духовного наследия учёных-термизидов в нашей стране началось накануне обретения независимости Узбекистаном. В рамках второй группы этих исследований основное внимание со стороны Сеййид Махмуд Тарази, Абдугани Абдуллы, У.Уватова, И.Усманова, Ж.Хамракулова, Р.Абдуллаева, Ж.Чутматова и другими было уделено двум известным личностям, выходцам этих краёв – Абу Ису Термизи⁵⁸ и Мухаммад Хакиму Термизи⁵⁹. Наряду с работами публицистического характера представителей различных отраслей⁶⁰, в работ Ж.Мирзаева и М.Азимова, озаглавленных «История Термеза», которые были посвящены 2500-летию юбилею города Термеза, и в их других работ, и в исследованиях С.Турсунова и Б.Муртазаева представлены важные сведения о духовной и культурной среде Термеза, в частности, история семей саййидов Термеза, значении деятельности термезидов⁶¹.

Al-Hakim at-Tirmidi. Ein islamischer Theosoph des 3/9. – Freiburg: Klaus Schwarz Verlag, 1980. 192 p.; Радтке Б. Теологи и мистики в Хорасане и Трансоксианин // Суфизм в Центр. Азии (зарубежные исследования). Сост. и отв. ред. А.А. Хисматулин. – СПб, 2001. – С. 41-76; Çift S. Nakîm Tirmizî ve tasavvuf anlayışı. – Istanbul: İnsan yayinlari. 2008. 429 s.; Palmer A. The Social and Theoretical Dimensions of Sainthood in Early Islam: Al-Tirmidhî's Gnoseology and the Foundations of Sûfî Social Praxis, Doctor of Philosophy (Near Eastern Studies). The University of Michigan. 2015. 361 p.

⁵⁸ Абу Исо Термизий. Сахиҳи Термизий. Танланган ҳадислар. Пер. Абдугани Абдулло. – Тошкент: Фафур Гулом, 1993. – 208 б.; Абу Исо Мухаммад ат-Термизий. Сунани Термизий. Пер. Мирзо Кенжабека. – Тошкент: Адолат, 1999. I жилд. – 688 б.; Перевод 2-тома «Сунани Термизий» тоже переведил он до «Книга брака». – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 448 б.; Абу Исо Термизий. Шамоилу Мухаммадийя. Пер. Саййид Махмуд Тарозий. – Тошкент: Ўрта Осиё ва Қозоғистон мусулмонлар диний идораси бошқармаси, 1411/1990. – 75 б.; То же: Аш-Шамоил ан-Набавийя. Превращ. на кириллицы У. Уватова. – Тошкент: Чўлпон, 1993. – 112 б.; Абу Исо Термизий. Китобул илал. Пер. Ж. Чутматова. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 90 б.; Уватов У. Икки буюк донишманд. – Тошкент: Шарк, 2005. – Б. 6-39.; Ҳамроқулов Ж. Имом Абу Исо Мухаммад Термизий. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 218 б.; Мухаддис ва фақиҳ аллома. Состовитель Одилхон қори Юнусхон ўғли. Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 96 б.; Доктор Тохир Азхар Ҳазирий. Имом Термизийнинг «Ал-Жомеъ ас-сахих» асарига кириш. Пер. С.Сиддиқов, Ж. Шодиев, У. Мирсодиқов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 136 б.

⁵⁹ Шайх Абдугани Абдулло. Ал-Ҳаким ат-Термизий // Совет Шарқи мусулмонлари. Тошкент, 1990. №4. – Б. 14-17; Ж.Мирзаев. Ҳаким ат-Термизий маърифати // Халқ таълими. Тошкент: 2000, №3. – Б. 49-50; Омонтурдиев Ж. Ал-Ҳаким ат-Термизий таълимоти. – Тошкент: Университет, 2000. – 95 б.; Уватов У. Ал-Ҳаким ат-Термизий (ҳаёти ва мероси). – Тошкент: Маънавият, 2001. – 40 б.; Шу муаллиф. Икки буюк донишманд. – Тошкент: Шарк, 2005. 40-82 б.; Холмўминов Ж. Тасаввуф ва ирфон дар Ўзбекистон // Симо-йе фарҳанги-йе Узбекистон. – Техрон: Ал-Худо, 1384/2005. 140-146 б.; Ж. Мирзо. Мухаммад Ҳаким Термизий: ҳаёти ва ижоди. – Тошкент: San`at jurnali, 2007. – 40 б.; Чориев З., Аннаев Т., Муртазаев Б., Аннаев Ж. Ал-Ҳаким ат-Термизий. – Тошкент: Янги аср авлоди, 2008. – 150 б.; Усмонов И. «Наводир ул-усул» хикматлари. – Тошкент: Фан, 2009. – 175 б.; Абдуллаев Р. Ҳаким ат-Термизий: ҳаёти ва илмий меросининг ўрганилиши. – Тошкент: Yangi nashr, 2015. – 40 б.; Переводы: Бадв уш-шаън Абу Абдуллох. Пер. Р. Абдуллаева // Мозийдан садо. Тошкент, 2002. №2. – Б. 16-17; Бадв уш-шаън Абу Абдуллох. Пер. Р. Абдуллаева. // Сино. Тошкент, 2002. №7. – Б. 32-36; Манозил ул-ибод мин ал-ибода. Пер. А. Шошийя. – Тошкент: Мовароуннаҳр, 2003. – 60 б.; Нодир масалалар. Пер. И. Усмонова. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 187 б.; Ҳаж ва унинг сирлари. Пер. Ж. Хамроқулова. – Тошкент: Movarounnahr, 2015. – 256 б.; Ақл ва ҳаво. Пер. Ж. Чутматова // Турсунов С., Муртазоев Б. Термизийлар илмий тафаккури. – Тошкент: O`zbekiston, 2016. 117-148 б.; Мухаммад Ҳаким Термизий рисоалари: Бувдву шаън Абу Абдуллох Мухаммад ал-Ҳаким ат-Термизий. Адабун нафс. Риёзатун нафс. Баёнул касб. Пер. Ж. Чўтматова. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 440 б.; Ҳаким Термизий. Маърифатул асрор. Пер. А. Турсуна. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 94 б.

⁶⁰ Парда Н., Темур А. Термиз ота. – Термиз, 1990. – 60 б.; Сафаров Ш. Термиз ва Термизийлар. – Термиз: Жайхун, 1993. – 126 б.

⁶¹ Азимов М. Термиз тарихи. – Қарши: Насаф, 2001. – 110 б.; Жалолиддин Мирзо. Термиз тарихи. – Тошкент: Шарк, 2001. – 127 б.; Мирзаев Дж.З. Термез – первый мусульманский город Мавараннахра // Uzbekistan's contribution to the development of Islamic civilization. Abstracts of the papers and addresses to the International Conference devoted to announcement of Tashkent as a capital of Islamic Culture for 2007 by the ISESCO. – Tashkent-Samarqand: Publishing Center oh al-Imam al-Bukhari, 2007. – С.173-175; Мирзаев Ж. Термиз – ўзбек давлатчилиги ва

В вопросе о термизидах особо следует отметить книгу Мирзо Кенжабека «Антология Термеза». Эта работа характеризуется использованием некоторых подлинных источников, с которых были осуществлены важные переводы. Дополненное издание этого исследования было подготовлено к публикации этим автором под названием «Великие Термизиды. Антология Термеза»⁶². В 2017 году была опубликована монография Ж.Чутматова «Непоколебимые крепости Термеза или история Термеза»⁶³. В ней, в рамках темы, впервые были широко привлечены к исследованию основные источники на арабском и персидском языках и собраны воедино сведения о термизидах, разбросанных в основных источниках, представлены важные аналитические выкладки и заключения об истории духовной атмосферы Термеза.

В целом, исследования, проведенные в годы независимости, дают возможность признать, что Термез является не только ранним исламским городом Маверауннахра, но также одним из символов государственности и культуры, центром духовности и просветительства. Однако, культурная и духовная обстановка Термеза в VII-IX веках, его традиции, эволюционные преобразования и значение складывавшегося духовного обновления не изучены комплексно на уровне отдельного диссертационного исследования.

Связь темы диссертации с научно-исследовательскими работами научно-исследовательского учреждения, где выполнена диссертация. Диссертация выполнена в рамках темы ИТ-5 «Этапы возникновения и развития ранних государств на территории Узбекистана» (2016-2020), которая выполняется кафедрой «Истории и источниковедения Узбекистана» Термезского государственного университета.

Цель исследования состоит в освещении духовной атмосферы Термеза и определении его места в Центральной Азии и исламском мире в VII-IX веках.

Задачи исследования:

- Осветить место Термеза в исторической географии Хорасана и Маверауннахра и как межрелигиозного центра накануне духовного обновления;
- Показать значение исторической обстановки Термеза в распространении и развитии исламской религии в Маверауннахре;
- Раскрыть духовное значение возникновения в Термезе направлений и течений в религии ислам;
- Показать формирование школы термезских учёных и их место в мире ислама;

маданияти тимсоли сифатида // O'zbekiston tarixi. Тошкент, 2001. №4. – Б. 13-20; Мирзаев Ж. Термиз – маънавият ва маърифат маркази // Ижтимоий фикр. Инсон ҳуқуқлари. Тошкент, 2001. №4. – Б. 67-71; Мирзаев Ж. Термиз саййидлари шажараси тарихий манба сифатида // Бактрия-Тохаристон қадимда ва ўрта асрларда. Сурхондарё вилоят ўлкашунослик музейининг 60 йиллигига бағишланган илмий анжуман маърузалари баёни. –Самарқанд, 1993. – Б. 70; Турсунов С., Муртазов Б., Алланов О. Термизий алломалар. – Тошкент: Yangi nashr, 2015. - 272 б.; Турсунов С., Муртазов Б. Термизийлар илмий тафаккури. – Тошкент: O'zbekiston, 2016. - 280 б.

⁶² Кенжабек М. Термиз тазкираси. – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси, 2001. -192 б.; Шу муаллиф. Буюк Термизийлар. Термиз тазкираси. – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси, 2017. - 528 б.

⁶³ Чўтматов Ж. Термизнинг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи. –Тошкент: Yangi nashr, 2017. - 352 б.

- Провести обстоятельное исследование жизни и творчества Имама Абу Иса Термизи;
- Раскрыть огромный вклад школы Имама Абу Иса Термизи в научное наследие Центральной Азии и всего исламского мира.

Объектом исследования является история духовной обстановки в Термезе в VII-IX веках.

Предмет исследования составляют духовная атмосфера Термеза и научно-практические аспекты деятельности термизидов в VII-IX веках.

Методы исследования. В процессе освещения темы исследования были использованы методы научного описания, сравнительно-исторический, сравнительно-типологический методы, метод компонентного анализа.

Научная новизна исследования заключается в следующем:

- обосновано эволюция раннее формирование в Термезе с конца VII века новой исламской научно-духовной среды, которая с начала VIII века оказала влияние на весь исламский мир. Уточнялось что Термез был завоеван Саидом ибн Усманом ибн Аффаном в раннем периоде (в 676 году), что сподвижник пророка Абу Фотима Амр Ияди возглавлял соборные моления в Термезе, в 689 году Муса ибн Абдулла Хазим захватил и удерживал Термез в течение пятнадцати лет как независимую от халифата территорию и центр земель Омейядов в Маваруннахре и в итоге, здесь исламская среда сложилась раньше и из Термеза вышли около десяти *табаъ табеъин*;

- доказано, что в формировании, распространении и развитии ханафитского мазхаба важное место в Маверауннахре занимали термизидские учёные. Поскольку друг Имама Аъзама Абу Ханифы Халид ибн Зияд Термизи и его сын, ученик Имама Аъзама Абдулазиз ибн Халид Термизи были первыми ханафитскими *казиями*, выявлено, что Исроил ибн Зияд Термизи в качестве ученика Имама Аъзама описал его *манакиб*, то есть достоинства. Обосновано, что Термез и в последствии сохранял свой статус в качестве одно из центров ханафитского мазхаба;

- жизнь и творчество 72 деятеля живших VII-IX веков, происхождение имён которых напрямую связано с Термези, имеют важное значение не только для Узбекистана и Центральной Азии, но и для всего исламского мира. В частности, эти учёные создавали научные школы в области исламской науки, на основе которых в Термезе действовали школы *тафсира* и *хадисоведения*, *суфизма* и *фикха*.

- доказано, что Имам Термизий впервые заложил основы трёх способов создания произведений в истории науки хадисоведения, в частности, раскрыто следующие фундаментальное значение его творчества: 1. Проведение широкого исследования *хадисов* в текстовом, цеповом (*санад*) и правовом отношении в самой книге, обоснование значения слабых (*заиф*) *хадисов* в шариате (на примере «Ал-Жамеъ ал-кабир»). 2. Разработка в качестве отдельного направления жизнеописания пророка по методу мухаддисов (на примере «Аш-Шамаил ан-набавийя»). 3. Проведение глубокого научного анализа в письменном виде важных положений и терминов науки хадисоведения (на примере «Китабул илал»).

Практические результаты исследователя заключаются в следующем:

Перевод произведения Абу Иса Мухаммада Термизи «*Китаб ал-илал*» («Книга о тонких чертах хадисоведения») с арабского на узбекский язык опубликован с обширными примечаниями и вступительной статьёй о жизни и творчестве учёного, что послужила для раскрытия вклада научно-духовной среды Термеза в историю хадисоведения;

Осуществлены переводы с арабского языка на узбекский трактаты Мухаммада Хакима Термизи «Будувву шаън Абу Абдуллах Мухаммад ал-Хахим ат-Термизи» («Начало пути Абу Абдуллах ал-Хакима ат-Термизи»), «Адаб ан-нафс» («Этика души»), «Риёзату-н-нафс» («Смирение души»), «Баён ал-касб» («Изложение профессии») и выдвинутые в них суфийские идеи духовной среды Термеза IX века введены в научный оборот;

Исследовательская работа введена в материалы спецкурса на тему «Сравнительный анализ формирования культуры эпохи исламского возрождения в Средней Азии», который проводится в Термезском государственном университете.

Достоверность результатов исследования. Достоверность результатов исследования обосновывается использованием фундаментальных научных взглядов и методологии учёных Востока и Запада, привлечением первичных подлинников источников на арабском и персидском языках в оценке исторических и научных процессов, а также подтверждением практических результатов полномочными органами.

Научная и практическая значимость результатов исследования. Научная значимость результатов исследования, происшедшие в Термезе в VII-IX веках изменения, сведения и заключения об их влиянии на духовную атмосферу этой территории, выявление системы источников, освещающих этот период, определение их научного значения и широкого внедрения в практику, их специальное изучение служат усовершенствованию теоретических и методологических подходов, относящихся к исламскому периоду в Центральной Азии.

Практическая значимость результатов диссертации заключается в возможности осознания исторических корней национального самосознания, организации в образовательных учреждениях и пропагандистской работе специальных курсов и лекций об учёных и научных школах нашего края, их значении и истории, выполнении государственных программ, посвящённых наследию ислама, обогащении содержания учебников и пособий по истории Узбекистана.

Внедрение результатов исследования. На основе заключений, полученных в результате анализа истории духовной среды Термеза в VII-IX веках:

Сведение о 72 деятелях, известных под именами Термизи живших в VII-IX веках, которые образовали школ тафсира и хадисоведения, суфизма и фикха в Термезе, их роль в Узбекистане, Центральной Азии и исламском мире, а также о значениях книг Имама Термизи как «Ал-Жамиъ ал-кабир», «Аш-Шамаил ан-набавийя» и «Китабул илал» были внедрены в практику работы Международного научно-исследовательского центра Имама Термизи с публикацией в виде книги (Справка Управления мусульман Узбекистана за

№ 39 от 24 июня 2019 года). Результаты исследования послужили для изучения вклада термезских ученых в историю науки хадисоведения в Узбекистане и его развития в наши дни;

Выводы о роли деятелей Термизи в формировании, распространении и развитии ханафитского толка в Маверауаннахре и сохранении Термезом позиций в качестве центра ханафитского направления были внедрены в практику Международного научно-исследовательского центра Имама Термизи с публикацией в форме сборник книг (Справка Управления мусульман Узбекистана за № 40 от 20 июня 2019 года). Выводы исследования позволили оценить учение Хакима Термези и на примере термезских ученых изучить историю религии и суфизма в нашей стране и в исламском мире;

Заключения о новой исламской научной и духовной среды, которая, сформировавшись в Термезе в конце VII века, оказала влияние с начала VIII века на весь исламский мир и сведения о примерно десяти *табаъ табеъин* из Термеза были использованы в передаче «Мозий» телерадиоканала «O`zbekiston 24» и передаче «Мозий кўзгуси» («Зеркало прошлого») на телеканале «Сурхандарья» (Справка Сурхандарьинской областной телерадиокомпании и Национальной телерадиокомпании Узбекистана за № 01-05/282 от 20 апреля 2019 года и № 01-09/835 от 20 июля 2019 года). Представленные материалы послужили основой для пропаганды среди широкой общественности истории духовной среды Термеза, а также жизни и творчества термезидов на основе новых материалов.

Апробация результатов исследования. Результаты исследования апробированы на 9 научных конференциях, в том числе, на 6 республиканских и 3 международных научно-практических конференциях (Россия, Таджикистан, Узбекистан).

Публикация результатов исследования. По теме исследования опубликованы 1 монография, 2 исследовательских перевода, 2 каталога (в соавторстве), 1 толковый словарь (в соавторстве), 7 научных статей, в частности, из них в научных изданиях, рекомендованных Высшей аттестационной комиссией Республики Узбекистан для публикации основных научных результатов докторских диссертаций, опубликовано 6 статей (5 в республиканских и 1 в зарубежном журнале), в научных сборниках – 9 статей.

Структура и объем диссертации. Диссертация состоит из введения, трёх глав, заключения, списка использованных источников и литературы, 1 приложения, 1 списка условных терминов. Исследовательская часть работы составляет 159 страниц.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во введении обоснована актуальность и востребованность темы исследования и проведён анализ степени изученности проблемы, показано соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий республики и его связь с научно-исследовательскими планами высшего образовательного учреждения, где выполнена диссертация,

определены цели, задачи, объект, предмет и методы исследования, изложена его научная новизна, обоснована достоверность, научная и практическая значимость результатов исследования, приведены сведения о практических результатах исследования, их внедрения в практику, апробации, объявлении, а также о структуре и объёме.

Первая глава диссертации, озаглавленная «**Накануне духовного обновления: особенности исторической традиции**», посвящена таким вопросам, как характеристика Термеза в качестве географического пространства, сферы влияния здесь и, в целом, в Маверауннахре религий тех времён, вторжения войск халифа в Термез, описание края мусульманскими географами и историками. После зарождения исламского мира под термином «Восток халифата» подразумевалась территория от Хорасана, через обширные земли Маверауннахра, до Китая. «Запад халифата» – это территории Египта и близлежащих к ней, принявших ислам, земель Северной Африки и, конечно, мусульманская Испания. Центром – душой халифата были Аравийский полуостров, Ирак и Шам (Сирия). Хотя географические границы Хорасана под влиянием различных факторов постоянно подвергались изменениям, он всегда включал в себя территории до Амударьи. Однако, в политическом отношении сведения о включении Маверауннахра в состав Хорасана встречается в произведениях Балазури (ум. в 892), Ибн Хурдадбех (ок.820-893) и Ибн Руста (ум. ок. 912)⁶⁴. Однако, нельзя забывать, что это является политическим отношением, которое возникло в результате управления Маверауннахром из Хорасана. Поэтому рассматривавшие этот вопрос с естественно-географической точки зрения Абу Зайд Балхи (849-934), Истахри (ум. ок. 957), Макдиси (947-ок. 990), Якут Хамави (1178-1229), а впоследствии Казвини (1208-1283) и Калкашанди (ум. в 1418) в своих произведениях четко разделяют Маверауннахр от Хорасана по Амударье⁶⁵.

Как видно, отношение к Амударье как к естественной границе получило широкое распространение. А первым местом на прибрежной части Амударьи в Маверауннахре является именно Термез. В общем, по мнению исследователей, с того места, где Амударья доходит до Термеза, она выполняет задачу естественной границы, разделяющей Хорасан и Маверауннахр⁶⁶. Иногда Хорасан и Маверауннахр, между которыми

⁶⁴ Абулаббос Ахмад ибн Яхё ибн Жобир Балазурий. Футух ал-булдон. – Байрут: Муассасату-л-маъориф, 1407/1987. – Б. 579; Абулкосим Убайдуллох ибн Абдуллох ибн Хурдодбех. Ал-Масолик ва-л-мамолик. – Лейден: Брилл, 1889. – Б. 18; Абу Али Ахмад ибн Умар ибн Руста. Китоб ал-аълақ ан-нафиса. – Лейден: Брилл, 1891-1892. – Б. 288, 290; Но и эти авторы разделили Хорасан и Маверауннахр в географическом контексте.

⁶⁵ Абдурахмон Хамайда. Аълом ал-жуғрофийийн ал-араб ва муқоттаъот мин осорихим. – Дамашк: Дор ал-фикр, 1416/1995. – Б. 197; Абу Исҳоқ Иброҳим ибн Муҳаммад Форисий Истахрий Кархий. Китоб масолик ал-мамолик. – Лейден: Брилл, 1870. – Б. 295; Абулкосим Муҳаммад ибн Ҳавқал Бағдодий Мўсилиий. Китоб ал-масолик ва-л-мамолик. – Лейден: Брилл, 1873. – Б. 347-348; Шамсиддин Абу Абдуллох Муҳаммад ибн Ахмад ибн Абу Бакр Банно Башшорий Макдисий. Аҳсан ат-тақосим фий маърифати-л-ақолим. – Қоҳира: Мактабату-л-мадбулий, 1411/1991. – Б. 360; Шихобиддин Абу Абдуллох Ёкут ибн Абдуллох Румий Ҳамавий. Мўъжам ал-булдон. V. V, – Б. 45; Закариё ибн Муҳаммад ибн Махмуд Қазвиний. Осор ал-билод ва ахбор ал-ибод. – Байрут: Дору содир, 1960. – Б. 369; Шихобиддин Абулаббос Ахмад ибн Али ибн Ахмад Фазорий Қалқашондий Қоҳирий. Субҳ ал-аъша фий синоъати-л-инша. XIV. – Дамашк: Дор ал-фикр, 1987. IV. – Б. 388.

⁶⁶ Абдурахмон Фарих Афнон. Ал-Қобаил ал-арабийя фий Хуросон ва билад Мовароуннахр фи-л-асри-л-амавий. – Макка: Жомияту-л-умм ал-қуро, 1413/1993. – Б. 19-20; Махмуд Шийт. Қодату-л-фатҳ ал-исломий фий билад Мовароуннахр. – Байрут-Жидда: Дору Ибн Ҳазм – Дор ал-андалус ал-хазро, 1418/1998. – Б. 64.

протекает река Амударья, с точки зрения языковой принадлежности называют Ираном и Тураном⁶⁷. Действительно, эти два края по своему словарному составу и некоторым обычаям отличались друг от друга даже после принятия ислама⁶⁸. Например, согласно Гардизи (ум. в 1051), воевавший с Тураном Исфандияр в качестве опорного пограничного пункта приказал построить крепость Балх⁶⁹. Мухаммад ибн Ахмад Харезми (ум. в 993) говорит: «Персы (противоположную сторону – Дж. Ч.) владений реки Джейхун называли «Марзи Турон», то есть, граница Турана»⁷⁰. Термез, расположенный на таком важном перекрестке, стал и естественной, и необходимой ареной для многих религий и верований.

С I века нашей эры до распространения исламской религии Центральная Азия стала ареной борьбы широко распространённых в мире религий и верований – зороастризма, буддизма, христианства и манихейства.

Один из них – основатель манихейства по имени Мани проповедовал в Индии, Китае и Хорасане (≈ Маверауннахре) и оставил в каждом из этих земель своих последователей. Согласно Ибн Надиму (ум. В 1047) манихейство является первой религией (исследователи относят его к III или IV веку), распространившейся в Маверауннахре после учения суманитов (течение в буддизме). Подвергшиеся гонениям после смерти Мани его соратники переходят через реку Балх (Аму), вступают на земли *хана*, который носил прозвище правителя тюрков и остаются там жить. Имеются сведения об их деятельности в Самарканде⁷¹. Известно, что в начале VIII века у предводителя манихеев в Тохаристане была своя резиденция. Согласно китайским источникам, в 719 году правитель Чаганиана в качестве своего посла направляет к китайскому императору человека, носившего титул «мо-шо» - «великого учителя», сведущего в астрономии и «знающего всё». «Мо-шо» или «Мо-жо» означает в манихействе учителя-проповедника⁷².

В пригороде Термеза изучены развалины христианского храма, который, возможно, действовал до конца XIII века⁷³. Но по мнению археолога Т. Аннаева строительство этого храма примерно в конце X века не означает, что христианство получило широкое распространение в Термезе. Построенное за городом это сооружение было возведено для удовлетворения нужд путников, прибывавших сюда с торговыми делами. Однако анализ источников

⁶⁷ Аффон. Ал-Қабаил ал-арабийя фий Хуросон ва билад Мовароуннахр... – Б. 25.

⁶⁸ Эхсон Зуннун Сомирий. Ал-Хайату-л-илмийя фий замани-с-саманиййин. Ат-Тарих ас-сақофий ли-Хуросон ва билад Мовароуннахр фи-л-корнайни-с-салис ва-р-робий ли-л-хижра. – Байрут: Дор ат-толийъа, 2001. – Б. 22.

⁶⁹ Абу Саъид Абдулхай ибн Заххок ибн Махмуд Гардизий. Зайн ал-ахбор. Пер. с перс. на араб. Аффон Саййид Зайдана. – Кохира: Ал-Мажлис ал-аъло ли-с-сақофа, 2006. – Б. 57, 60, 61.

⁷⁰ Абу Абдуллох Мухаммад ибн Ахмад ибн Юсуф Котиб Хоразмий. Мафатийх ал-улум. – Байрут: Дор ал-манохил, 1428/2008. – Б. 113.

⁷¹ Абулфароҷ Мухаммад ибн Исҳоқ ибн Мухаммад Варроқ Бағдодий Мўътазиллий Шийъий Ибн Надим. Ал-Фихрист. – Байрут: Дор ал-маърифат, 1417/1997. 30-31, 398 и последующие страницы.

⁷² Беленицкий А. М. Вопросы идеологии и культов Согда. По материалам Пянджинкетских храмов // Живопись древнего Пянджикента. Сборник. – Москва: Наука, 1954. – С. 39-52.

⁷³ Альбаум Л. Христианский храм в старом Термезе // Из истории древних культов Средней Азии. Христианство. Сост. Л.И. Жукова. Науч. ред.: Г.А.Пугаченкова, Ю.Ф.Буряков. – Ташкент: Главная редакция энциклопедий, 1994. – С. 34-41.

показывает, что христианство в Центральной Азии не имело решающего влияния⁷⁴.

Среди городов Центральной Азии в Термезе, как точки пересечения различных религиозных течений, формировалось разнообразие верований. По сведениям Сюан Цзяня (629-630 гг.) в Термезе было около 10 храмов буддизма и тысячи его монахов⁷⁵. Также, посетивший Тохаристан в 726 году китайский паломник Хой Чао писал, что в этих местах правитель, аристократы и народ придерживаются хинаяны – одного из направлений буддизма и большом количестве священников и храмов⁷⁶. Как сообщает Ибн Надим, у одного хорасанца он читал книгу, похожую на программу, содержащую сведения о древнем Хорасане. Согласно этой книге, пророком суманитов был Будосиф и большая часть населения Маверауннахра в доисламский период и в древние времена придерживалась этого верования⁷⁷.

Кроме этого «Термезской короoplastике присущи образы женщин в виде статуэток, во многих случаях выполненных литографическим способом. В этих образцах нет и намёка на буддистское искусство. Вне всяких сомнений эти образы связаны с другой религией. Предположительно, этот образ связан с существующей с древних времён богиней зороастризма – Анахитой. Вера в неё была особенно сильна среди женщин»⁷⁸.

В целом, литература о верованиях и религиях Центральной Азии доисламского периода представлена широко, однако специальных исследований, всецело посвящённых этому вопросу, в центральноазиатской историографии недостаточно⁷⁹. Следует признать существование религиозного многообразия в регионе и это разнообразие стало исчезать после распространения ислама. Таким образом в истории всего региона начался своеобразный новый период.

Термез по причине своего историко-географического расположения стал первым исламским городом на территории Маверауннахра. После перехода мусульманами Амударьи в источниках уделяется особое внимание первому человеку, который пересёк эту реку и прочитал намаз. На такую честь претендовали три человека: назначенный в 665 году наместником Хорасана сподвижник пророка Хакам ибн Амр Гифари (ум. в 670), наместник Хорасана в 676 году Саъид ибн Усман ибн Аффан (ум. ок. 682), наместник Хорасана в 674 году Убайдулла ибн Зияд (648-686). Согласно источникам, Термез был покорен путём заключения мира Саъид ибн Усман ибн Аффаном в 676

⁷⁴ Смотрите подробнее на сборник: «Из истории древних культов Средней Азии. Христианство».

⁷⁵ Сюань-цзянь. Записки о западных странах [эпохи] Великой Тан (Да Тан си юй цзи). Введ., пер. и коммент. Н.В. Александровой. Ин-т востоковедения РАН. – Москва: Восточная литература, 2012. – С. 44. По данным Бартольда В.В. со ссылкой на перевод Жюльена, количество монастырей было 12. См.: Бартольд В.В. Сочинения. Работы по исторической географии. – Москва: Наука, 1965. Т. III. – С. 504. Мкртычев Т. Буддийское искусство Средней Азии (I-X вв.). – Москва: ИКЦ «Академкнига», 2002. – С. 25.

⁷⁶ Бернштам А.Н. Тюрки и Средняя Азия в описании Хой Чао (726) // Вестник древней истории. Москва, 1952. №1 (39). – С. 187-195.

⁷⁷ Ибн Надим. Ал-Фихрист. – Б. 479.

⁷⁸ Пугаченкова Г. Бадий маданият мероси // Термиз. Буюк йўллар чоррахасидаги кўхна ва янги шаҳар. Тошкент: Шарк, 2001. – Б. 55.

⁷⁹ Беленицкий А. М. Вопросы идеологии и культов Согда. По материалам Пянджикентских храмов // Живопись древнего Пянджикента. – С. 27-82.

году⁸⁰. А в 689 году сын наместника Хорасана Абдуллаха ибн Хазима – Муса ибн Абдуллах ибн Хазим занял Термез и правил им независимо от халифата в течение пятнадцати лет⁸¹. Захаби (1274-1348) также говорит о правлении Мусы в Термезе и Маверауннахре на протяжении многих лет⁸². В это время Муса ибн Абдуллах ибн Хазим и его союзники изгоняют из Маверауннахра наместников омейядов и правят этой местностью из Термеза, который становится центром земель омейядов в Маверауннахре. Выражаясь языком источника: «...и Мавераннахр перешол под власть Мусы, так что никто не смог соперничать с ним в силе». «К ним стали доставлять деньги и дело Мусы укрепилось»⁸³. Такое положение можно расценить как один из коренных поворотов в духовной среде Термеза.

Письменные сведения о Термезе VII-IX веков можно почерпнуть из произведений мусульманских географов, которые писали книги на арабском языке. В их работах содержатся сведения о таких районах Термеза, как Сарминжон, Куфтон, Хашимгирд, Шайшак, Буг, Рухшабуз, Хушвара. В средние века «Термез» означал не только название города, но и название области. По данным Ибн Хурдадбега (820-ок. 893) харадж, выплачиваемый «Ат-Термиз», составлял сорок семь тысяч сто (47.100) дирхем, а харадж, принадлежащий «Термезу», две тысячи (2000) дирхем⁸⁴. Словосочетание «Вилояти Тирмиз» (Термезская область) использовал и Адиб Собир Термизи (ок. 1078-1147)⁸⁵. Территория области «Ат-Термез», упоминаемая в исторических источниках, приходится на территорию современного Термеза, Ангора, Музрабата, Джаркургана и Шерабада, простирающаяся до Дарбанда⁸⁶. В результате вышеперечисленных важных процессов на территории Термеза стала формироваться новая религия – ислам.

Во второй главе, озаглавленной «**Процессы эволюции и обновлении духовной среды**», изучены первые процессы преобразований в духовной среде Термеза и особенности распространения исламской религии на этой территории. По сведениям Ибн Хиббана (ок. 965), сподвижник пророка Абу Фотима Амр Ияди в период распространения ислама в течение нескольких месяцев выполнял обязанности имама и исполнял общественный намаз⁸⁷.

Важную роль в изучении ранних процессов обновления занимает деятельность Абу Мухриз Джахм ибн Сафвана Расиби (мавля) (ум. в 745). В источниках по вопросу проживания и происхождения он относится к

⁸⁰ Абу Жаъфар Мухаммад ибн Жарир Табарий. Тарих ал-умам ва-л-мулук. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-илмийя, 1407/1986. V. III. – Б. 243, 250; Абулаббос Ахмад ибн Яхё ибн Жобир Балазурий. Футух ал-булдон. – Байрут: Муассасату-л-мабориф, 1407/1987. – Б. 579; Иззиддин Абулхасан Али ибн Абулкарам Мухаммад ибн Мухаммад ибн Абдулкарим ибн Абдулвохид Шайбоний Ибн Асийр Жазарий. Ал-Комил фи-т-тарих. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-илмийя, 1407/1987. XI. III. – Б. 356.

⁸¹ Табарий. Тарих... VI. – Б. 398-412.

⁸² Захабий. Тарих ал-ислом. VI, 24 б.

⁸³ Табарий. Тарих... VI. – Б. 403., 409.

⁸⁴ Абулкосим Убайдуллох ибн Абдуллох ибн Хурдодбех. Ал-Масолик ва-л-мамолик. – Лейден: Брилл, 1889. – Б. 33, 36-37, 39.

⁸⁵ Абдуллаев А. Адиб Собир Термизий. – Тошкент: Янги аср авлоди, 2003. – Б. 11.

⁸⁶ Камалиддинов Ш. Историческая география Южного Согда и Тохаристана по арабоязычным источникам IX-начала XII вв. – Ташкент: Узбекистан, 1996. С. 114.

⁸⁷ Абу Хотим Мухаммад ибн Хиббон ибн Ахмад Тамимий Бустий. Ас-Сикот. – Байрут: Дор ал-фикр, 1395/1975. IX. III. – Б. 277.

городам Термез, Самарканд, Балх и Куфа. И в вероисповедальном, и в политическом плане он проводил негативную деятельность. В вопросах убеждения он пропагандировал идеи, противоречащие здравому исламскому вероучению. В своей деятельности он был сторонником Хариса ибн Сурайджа, который боролся и провёл много сражений с омейядами. В итоге сам Джахм также стал жертвой такой деятельности. Макдиси сообщает, что большая часть жителей Термеза были джахмистами⁸⁸. Шахристани (1086-1153) так говорил о Джахме ибн Сафване: «Его ересь проявилась в Термезе»⁸⁹. Однако в этом отношении не следует торопиться с рассуждениями, потому что источники и реальность показывают, что взгляды Джахма не получили широкого распространения в Термезе. Среди сотен учёных – выходцев из Термеза, деятельность которых была изучена в процессе исследования, нет ни одного, известного своим отношением к джахмизму. В частности, Мухаммад Хаким Термизи критиковал джахмизм.⁹⁰ С точки зрения отрицания атрибутов Аллаха джахмизм называется «муаттила» (отменяющий атрибуты) и по этому поводу Хаким Термизи создал произведение «Ар-Рад аъла-л-муаттила» (Опровержение муаттила), также он затрагивает эту тему и в других работах⁹¹. Халид ибн Зияд Термизи и его сын Абдулазиз ибн Халид Термизи, считающиеся одними из первых термизидов и бывшие казиями Термеза, занимали позицию отрицания джахмизма. Для мирного разрешения смуты Джахма Халид ибн Зияд отправился в качестве посла к халифу Язиду (705-744)⁹², а его сын Абдулазиз под давлением казия Балха Хасана ибн Мухаммада Аъмаша, принадлежавшего к джахмитам, был подвергнут на определённое время к изгнанию и после вернулся в Термез⁹³.

Но в источниках приводится текст диспута между Джахмом ибн Сафваном и относящимися к буддизму суманитами, что является наглядным примером процесса духовного обновления. Этот спор касался материи, души, божественного и, якобы, завершился победой Джахма⁹⁴. Кроме того, Джахм провел свои дебаты в мечети в Термезе⁹⁵, а это показывает, что в Термезе

⁸⁸ Шамсиддин Абу Абдуллох Мухаммад ибн Ахмад ибн Абу Бакр Банно Башшорий Макдисий. Ахсан ат-такосим фий маърифати-л-аколим. – Қоҳира: Мактабату-л-мадбулий, 1411/1991. – Б. 323.

⁸⁹ Абулфатх Мухаммад ибн Абдулкарим ибн Абу Бакр Ахмад Шахристаний. Ал-Милал ва-н-нихал. – Байрут: Дор ал-маърифат, 1414/1993. II. I, – Б. 97.

⁹⁰ Абу Абдуллох Мухаммад ибн Али ибн Хасан Хаким Термизий. Наводир ал-усул фи маърифати аҳадис ар-расул. – Байрут: Дор ан-наводир, 1431/2010. VII. IV, – Б. 175-190. Он же. Ал-Амсол мина-л-Китаби ва-с-Сунна. – Қоҳира: Дор ан-наҳза, 1975. – Б. 203-216, 269-274.

⁹¹ Абу Абдуллох Мухаммад ибн Али ибн Хасан Хаким Термизий. Хатм ал-авлиё. – Байрут: Мактабату-л-касуликийя, 1965. – Б. 385-387.

⁹² Табарий. Тарих... IV. – Б. 269-270; Абулқосим Али ибн Хасан ибн Ҳибатуллох ибн Асокир Димашқий. Тариху мадинату Димашқ ва зикру фазлуҳа ва тасмияту ман ҳаллаҳа мина-л-амасил ав иҗтаз би навахийҳа мин варидийҳа ва ахлиҳа. – Байрут: Дор ал-фикр, 1415/1995. LXXX.XVI. – Б. 30-32.

⁹³ Абу Ҳафс Нажмиддин Умар ибн Мухаммад ибн Ахмад Насафий. Ал-Қанд фий зикри уламои Самарқанд. – Саъудия: Мактабату-л-кавсар, 1412/1991. – Б. 22; Абу Бакр Абдуллох ибн Умар ибн Мухаммад ибн Довуд Воиз Сафийиддин Балхий. Фазоилу Балх. – Техрон: Интишороти бунёди фарханги Эрон – Довурпанох, 1350/1972. – Б. 145-146.

⁹⁴ Абу Абдуллох Ахмад ибн Мухаммад ибн Ханбал ибн Хилол ибн Асад Шайбоний Воилий Марвазий Бағдодий. Ар-Радд аъла-л-жаҳмийя ва-з-занадиқо фийма шакав фийҳ мин муташабиҳи-л-Қуръан ва таъаввалуху аъла ғойри таъвилиҳи. – Риёз: Дор ас-субат, 1424/2003. – Б. 93-95.

⁹⁵ Ахмад ибн Яҳё ибн Муртазо ибн Муфаззал ибн Мансур Хасаний. Табакот ал-мўътазила. – Байрут: Дор ал-мунтазир, 1409/1988. – Б. 32.

были мечети до 745 года. Это показывает серьезный этап духовного обновления.

Главное, с ранних времен руководящее положение в Термезе занимали последователи Имама Аъзама Абу Ханифы. По поводу происхождения и места рождения Имама Аъзама Абу Ханифа Нуъмана ибн Сабита (699-767) в источниках имеются следующие сведения: уроженец Кабула, Вавилона, набати, его отец из Насы, родом из Термеза, отец родом из Анбара⁹⁶. Конечно, можно считать более обоснованным его отношение к Кабулу, но в жизни Имама Аъзама и его потомков Термез занимал особое место. Это можно наблюдать и в связях Абу Ханифы с учёными-термизидами. Предание о связи рода Абу Ханифы с Термезом приводится Харис ибн Идрисом и нельзя забывать, что он поддерживал связь с одним из двух самых близких учеников – Имамом Мухаммадом (Абу Абдуллах Мухаммад ибн Хасан ибн Фаркад Шейбани (мевля), 748-804)⁹⁷. Важно, что он считает происхождение из Термеза не самого Абу Ханифы, а его рода. Кроме того, что Халид ибн Зияд Термизи и Абу Ханифа были друзьями и однокашниками, сын Халида Абдулазиз ибн Халид и Исраил ибн Зияд Термизи были непосредственными учениками Имама Аъзама. И в последствии в Термезе первые термизиды Суфён ибн Омир Термизи, Галиб ибн Хилал Термизи, Салих ибн Мухаммад Термизи и другие придерживались ханафитского учения и превосходство этого направления на данной территории продолжалось и в последующем.

В частности, начавшийся в конце VII века процесс формирования термизидских учёных достиг своего пика в начале VIII века и до X века их насчитывалось более семидесяти. Посредством освещения деятельности термизидов в мире ислама можно сделать важные выводы об их связи с другими школами. В общем, численность термизидов, живших и занимавшихся исламскими науками в VIII-XII веках, в наших обширных исследованиях превысило 130 человека⁹⁸.

В целом, формирование среды исламских наук в Термезе на уровне школы сыграло важную роль в становлении такой великой личности, как Имам Термизи. Поэтому третья глава названа **«Имам Абу Иса Термизи – плод научной среды Термеза»** и как логический итог этой среды рассматривается деятельность Имама Термизи.

Анализ источников и исследований показал, что несмотря на наличие некоторых предположений о годах жизни Имама Термизи, их можно определить 824-892 годами. Имам Термизи начал свои путешествия в 849 году. Он побывал в Хорасане, Хиджазе и Ираке, но можно заключить, что он не был в Шаме и Египте. Исследователи жизни и деятельности Имама

⁹⁶ Абу Бакр Ахмад ибн Али ибн Собит ибн Ахмад ибн Махдий Хатиб Багдодий. Тариху мадинати-с-салом ва ахбару мухаддисийха ва зикру куттониha ал-уламо мин гайри ахлиha ва варидийha. XVI. – Байрут: Дор ал-гарб ал-исломий, 1422/2001. XV. – Б. 444-448.

⁹⁷ Абу Бакр Ахмад ибн Хусайн ибн Али ибн Мусо Хусравжирдий Хуросоний Байхакий. Ал-Асмо ва-с-сифот. – Жидда: Мактабату-с-саводий. II. I, – Б. 610.

⁹⁸ См. подр.: Чўтматов Ж. Термизининг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи. Тошкент: Yangi nashr, 2017.

Термизи подвергали сомнению вопрос о посещении им Багдада⁹⁹. В процессе нашего исследования были обнаружены сведения Ибн Нукты (1183-1231) о прибытии Имама Термизи в Багдад¹⁰⁰. Общих наставников Имама Термизи на которых он ссылался на их знания в своих произведениях 224¹⁰¹. Сведений об отношении учёного к шафиитскому *мазхабу* недостаточно обоснованы, в действительности учёный придерживался направления «*иджстихад ат-тарджих*» (не выводить абсолютно независимого решения, а путём сопоставления различных мнений, определять наиболее верное и следовать ему) степени *иджстихад* (обладание должной квалификацией для самостоятельного вынесения решения на основе текстов *шариата*)¹⁰².

В источниках приводятся названия 11 произведений, которых относят Иمامу Термизи: 1. «Ал-Жамеъ ал-кабир» («Большой сборник»); 2. «Аш-Шамаил ан-набавийя ва хасаис ал-мустафавийя» («Достоинства пророка и качества избранной личности»); 3. «Ал-Илал ал-кабир» («Большая книга о тонких чертах хадисов»); 4. «Ал-Илал ас-сағир» («Малая книга о тонких чертах хадисов»). 5. «Аз-Зухд» («Зухд»); 6. «Ал-Асмо ва-л-куна» («Имена и куньи»); 7. «Ат-Тарих» («История»); 8. «Ас-Саҳоба» («Сподвижники (пророка)»); 9. «Ал-Мавкуф» («Книга о преданиях *мавкуф*»); 10. «Рисолату фи-л-хилоф ва-л-жадал» («Книга о противоречиях и спорах»); 11. «Ат-Тафсир» («*Тафсир*»).

Произведения и деятельность Имама Термизи занимают важное место в развитии исламской науки. Например, произведение учёного «Аль-Джами» по способу написания был совершенно новым в исламском мире и другие учёные стали следовать ему. А труд учёного «Аш-Шамаил ан-набавийя» является дошедшим до нас самым ранним и самым лучшим произведением этого рода¹⁰³. Трактат учёного «Китабул илал» («Ал-Илал ас-сағир») оценивается в качестве раннего письменного источника, посвящённого научному анализу хадисоведение. Учёный заложил основы направления по сравнению *мазхабов* (учений, доктрин), получившее развитие в современной науке «*фикх ал-мукарин*» – «сопоставительный *фикх*»¹⁰⁴. Также, в вопросе изучения Имама Термизи важны отношение учёного с населением Маверауннахра и вступление с ними как наставника и ученика, которые до сих пор во всемирном масштабе оставались вне поля зрения исследователей. Как стало известно, у учёного было 8 наставников из числа термизидов и он передал от них 46 *хадисов*, которые были внесены в его труд «Аль-Джами», а также он приводит и другие, полученные от них, предания, относящиеся к

⁹⁹ Ахмад Мухаммад Шокир. Ал-Жомеъ ас-сахих. Мукаддима. – Б. 83; Нуриддин Итра. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 11.

¹⁰⁰ Абу Бакр Мухаммад ибн Абдулгани Бағдодий Ибн Нукта Ханбалий. Ат-Такйид ли-маърифати рувати-с-сунан ва-л-масанид. – Хайдаробод (Хиндистон): Матбаъату-л-мажлис даироти-л-маъорифи-л-исломийя, 1403/1983.П. I. – Б. 92-93.

¹⁰¹ Адоб Махмуд ал-Хамш. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 98.

¹⁰² По поводу этих вопросов подробные сведения смотрите в «Мукаддима» Муборакуфурий и в соответствующем исследовании доктора Нуриддина Итра.

¹⁰³ Умарий. Турос ат-Термизий ал-илмий. – Б. 54.

¹⁰⁴ См: Нуриддин Итра. Ал-Имом ат-Термизий... – Б. 53 и другие страницы.

хадисоведению и науке *фикх*¹⁰⁵. На местном уровне большинство учеников наставника было из Насафа, затем из Самарканда, также у него были связи с Бухарой и Шашем¹⁰⁶.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

1. Термез по своему историко-географическому положению накануне распространения исламской религии считался первым важным пунктом в составе Маверауннахра на побережье Амударьи, который являлся естественной границей между Хорасаном и Маверауннахром. Историки и географы описывали Балх и Термез в качестве пограничных городов, разделявших Хорасан и Маверауннахр, известных под общим названием «Восток халифата». В результате, Термез выполнял функции своеобразных ворот Маверауннахра;

2. Накануне распространения ислама в Термезе, наряду с буддизмом, наблюдалась деятельность таких религий, как христианство и зороастризм. Важное стратегическое расположение оказало влияние на формирование региона в качестве пункта пересечения и столкновения интересов различных религий и идей, а этот синкретизм способствовал своеобразному расцвету научной и духовной среды Термеза;

3. Термез является первой территорией Маверауннахра, куда пришёл и получил широкое распространение ислам, где впервые начался процесс духовного возрождения. Причиной этому стало его географическое положение, относительно раннее завоевание и установление безраздельной власти арабо-мусульманских военных наместников;

4. В результате сформировавшихся в Термезе социально-политических условий, начиная с VII века на этой земле сложилась новая культурно-духовная среда. Кроме вышеприведённых факторов, это подтверждают и десятки выявленных «*табаъ табеъин*». Деятельность *табаъ табеъинов* в наших краях, которые являются последним звеном учёных раннего периода (*сахаба-табеъин-табаъ табеъин*), занимавших важное место в истории всего исламского мира, имеет огромное значение в оценке политической, социальной и духовно-научной истории не только Термеза, но и Маверауннахра;

5. Термез, являясь одним из центров формирования и развития ханафитского мазхаба, занимал важное место в его распространении в регионе, в том числе и в Маверауннахре. Это свидетельствует о том, что распространение ханафитского течения на территории нашей страны происходило не под влиянием Балха и Рея и тому подобных городов, а

¹⁰⁵ Эти сведения выявлены при непосредственном исследовании произведения Имама Термизий «Ал-Жомеъ ал-кабир».

¹⁰⁶ См.: Абу Саъид Абдулкарим ибн Мухаммад ибн Мансур Тамимий Самъоний. Ал-Ансоб. –Кохира: Мактабату Ибн Таймийя, 1400-1404/1980-1984. XII. Разные места; Абулхажжож Юсуф ибн Закий ибн Абдурахмон Миззий. Тахзиб ал-камол фий асмай-р-рижал. – Байрут: Муассасату-р-рисола, 1400/1980. XXXV. XXVI, – Б. 250-252; Шамсиддин Абу Абдуллох Мухаммад ибн Ахмад ибн Усмон ибн Қаймаз Туркманний Дамашкий Захабий. Тарих ал-ислом ва вафаят ал-машоҳир ал-аълom. – Байрут: Дор ал-кутуб ал-арабий, 1407/1987. LI. XX, – Б. 459-462; Он же. Сийару аълom ан-нубало. – Байрут: Муассасату-р-рисола, 1993. XXIII. XIII, – Б. 270-277. и другие источники.

непосредственно через соратников и учеников Имама Аъзама. В итоге, возникает возможность нового и научно обоснованного подхода к изучению истории ханафитского течения в нашем регионе;

6. Свою деятельность учёные-термизиды вели в рамках суннитского направления ислама, а деятельность научных школ *тафсира*, *хадисоведения*, *фикха* и *суфизма* в Термезе занимала важное место во всём мире ислама. Это ещё раз демонстрирует новые и яркие грани духовности и науки нашей родины, а также важное место, которое оно занимает в истории мировой науки;

7. Учёные из Термеза поддерживали связь с самыми крупными центрами и различными городами исламского мира. Некоторые из термизидов вели свою деятельность в крупных исламских научных центрах того времени – Хиджаза (Мекка, Медина), Ирака (Куфа, Басра, Багдад), Шама (Дамаск), Египта и руководили там определёнными отраслями науки или оказали определённое влияние на научную среду в этих местах;

8. Имам Абу Иса Термизи занимает особое место не только в истории ислама, но также общепризнанны его заслуги в истории всемирной науки. До Имама Термизи вели свою деятельность более сорока термизидов, а восемь из них были его наставниками, что свидетельствует о той важной роли, которую имела научная и духовная среда Термеза в жизни и творчестве учёного;

На основе достигнутых в результате исследования научных выводов были разработаны следующие **предложения и рекомендации**:

- с учётом того, что в учебниках и учебных пособиях по направлению социально-гуманитарных наук в высших учебных заведениях очень мало сведений о раннем периоде ислама на территории нашей отчизны и научного наследия термизидов, целесообразно использовать представленные в диссертации сведения и научные заключения при подготовке текстов лекций;

- используя представленные в диссертации сведения и научные заключения, возможно создание крупного фундаментального труда о формировании и развитии ханафитского мазхаба в Центральной Азии;

- на основе результатов диссертации можно поставить вопрос о создании в будущем энциклопедии Термеза и термизидов, их целостной истории, широко использовав представленную работу.

**ONE-TIMES SCIENTIFIC COUNCIL BASED ON THE SCIENTIFIC
COUNCIL ON AWARDING DEGREES
PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10 AT SAMARKAND STATE UNIVERSITY**

TERMEZ STATE UNIVERSITY

CHUTMATOV JURABEK OMONOVICH

**THE HISTORY OF THE SPIRITUAL ENVIRONMENT OF TERMEZ IN
THE VII-IX CENTURIES: TRADITIONS, EVOLUTION, REVIVAL**

**07.00.01 – History of Uzbekistan
07.00.08 – Historiography, source study and methods of historical research**

**DISSERTATION ABSTRACT
OF THE DOCTOR OF PHILOSOPHY (PhD) ON HISTORICAL SCIENCES**

Samarkand – 2020

The theme of dissertation was registered at the B2018.4.PhD/Tar405 Supreme Attestation Commission at the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan.

Doctoral dissertation has been prepared in the Termez State University.

The abstract of dissertation is posted in three (Uzbek, Russian, English) languages on the website of Scientific Council (<http://www.samdu.uz>) and on informational-education portal «ZiyoNet» (www.ziyo.net).

Scientific supervisor:

Shaydullayev Shopulat Bazarovich
Doctor of historical science

Official opponents:

Ziyodov Shovosil Yunusovich
Doctor filosofy of historical science, docent

Atakhodjayev Azamkhodja Muzaffarovich
Doctor of historical science, Senior researcher

Leading organization:

**Institute of Oriental Studies named after
Abu Rayhan Beruni**

Defense of dissertation will be held on «30.11» 2020 at 10:00 at the meeting of the On-time Scientific Council Number PhD 03/30.12. 2019. Tar.02.10 on award of academic degree at the Samarkand State University (Address: 140104, Samarkand, University Boulevard 15. Tel: (99866) 239-18-26, (99866) 239-17-12; Fax: (99866) 239-17-12; E-mail: rektor@samdu.uz).

Doctoral dissertation can be found in the informational-source center of the Termez State University (registration number _____) (Address: 140104, Samarkand, University Boulevard 15. Tel: (99866) 239-18-26, (99866) 239-17-12; Fax: (99866) 239-17-12; E-mail: rektor@samdu.uz).

Abstract of dissertation is delivered «17.11» 2020
(register of certificate of delivery № _____ of « _____ » 2020)

M.M. Iskhakov

Chairman of the one-time council on awarding the academic degree. Doctor of historical science, professor.

G.B. Normurodova

Scientific secretary of the one-time council on awarding the academic degree. Doctor of historical science.

I.M. Saidov

Chairman of the scientific seminar at the one-time council award academic degree. Doctor of historical science, professor.



INTRODUCTION

The aim of research is to reveal the spiritual environment of Termez in VII-IX centuries and its role in Central Asia and Islamic world.

The object of research is the history of spiritual environment of Termez in VII-IX centuries.

Scientific novelty of the research:

- it is argued that a new Islamic scientific and spiritual environment was formed in Termez at the end of the 7th century and influenced the entire Islamic world from the beginning of the 8th century. As Termez was conquered early (676), the Companion Abu Fatima Amr Iyadi was the head of the Islamic community in Termez land, in 689 Musa ibn Abdullah Hazim captured Termez and held it for fifteen years as an independent territory from the caliphate and as the center of the Umayyads in Mawarounnahr, which led to the early development of the Islamic environment in Termez with about a dozen followers;

- it is proved that in the formation, spread and development of hanafi madhhab, Termizi scholars played a great role in Movarounnahr. For instance, at early times Khalid ibn Ziyad Tirmizi who was Imam Abu Hanifa's friend, and his son Imam A'zam's student, Abdulaziz bin Khalid Termizi, were the first hanafi judges of Movarounnahr and it was determined that Israel bin Ziyad Termizi wrote his *manaqib* as a disciple of Imam A'zam. It is proved that Termez maintained its status as a hanafi center in the later periods;

- the importance of the life and work of 72 scholars, known in the VII-IX centuries by Termizi's proportions, played an important role not only in Uzbekistan and Central Asia, but also in the entire Islamic world. In particular, these scholars established scientific schools of Islamic sciences, on the basis of which it was established that there were schools of tafsir and hadith studies, mysticism and jurisprudence in Termez;

- Imam Tirmizi established three methods of creating works in the history of hadith science, including: 1) A broad analysis of the hadiths in the book itself in terms of text, history and law, substantiation of the importance of weak hadiths in the Shari'a (on the example of "Al-Jame 'al-Kabir"); 2) development of the prophetic style in the style of hadith scholars as a separate direction (on the example of "Ash-Shamoil an-Nabawiyya"); 3) the fundamental importance of the science of hadith, such as in-depth scientific analysis of important principles and terms in writing (in the example of "Kitab al-ilal").

The implementation of the research results. The following conclusions were drawn from the analysis of the history of the spiritual environment of Termez in the VII-IX centuries:

-the activity of 72 schools of tafsir and hadith studies, mysticism and jurisprudence in Termez, their positions in Uzbekistan, Central Asia and the whole Islamic world, as well as Imam al-Tirmizi's "Al-Jame 'al-kabir", "Ash-Shamoil an-Nabawiyya" And "Kitab al-ilal" were used in practice of the Imam Termizi international scientific research center by publishing a book (Handbook of the Muslim Board of Uzbekistan N. 39 of June 24, 2019). The results of the study

served to determine the contribution of Termez scholars in the study of the history of hadith in Uzbekistan and its development today;

- with the publication of the relevant conclusions by Imam Termezi international scientific research center that Termez scholars played an important role in the formation, spread and development of the Hanafi school in Movarounnahr and that Termez remained as a center of hanafism were introduced into the practice of this Center (Handbook of the Muslim Board of Uzbekistan N. 40, June 20, 2019). The results of the research served to evaluate the teachings of Hakim Termizi, to study the history of religion and mysticism on the example of Termez scholars in our country and the Islamic world;

“Moziy Kuzgusi” of Surkhandarya National TV channel and “Moziy” of Uzbekistan 24 TV channels have used conclusions on the formation of a new Islamic scientific and spiritual environment in Termez from the end of the VII century, the impact on the entire Islamic world from the beginning of the VIII century, and about ten taba`-tobeins (subordinates) who grew up in Termezin broadcast (references of Surkhandarya region and National television and radio companies of Uzbekistan N. 01-05/282 of April 20, 2019 and N. 01-09/835 of July 20, 2019). The presented materials were the basis for the promotion of the spiritual environment of Termez, the history of life and work of the Termizis to the general public on the basis of new materials.

Structure and volume of the dissertation. The thesis consists of introduction, three chapters, conclusion, list of references, 1 appendix, 1 list of conditional terms. The research part of the dissertation consists of 159 pages.

ЭЪЛОН ҚИЛИНГАН ИШЛАР РЎЙХАТИ
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ
LIST OF PUBLISHED WORKS

I бўлим (I часть, I part)

1. Чўтматов Ж. Термизнинг безавол қалъалари ёхуд Термиз тарихи. Монография. – Тошкент: Yangi nashr, 2017. – 352 б.
2. Чўтматов Ж. Абу Ҳанифанинг термизлик шогирди // Имом Бухорий сабоқлари, 2016. №1. – Б. 70-71 (07.00.01. № 17).
3. Чўтматов Ж. Чўтматов Ж. Илм ва ҳикмат // Тафаккур, 2016. №2. – Б. 80-82. (07.00.01. № 20).
4. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизий қарашларининг ўзига хос жиҳатлари // Тошкент ислом университети илмий-таҳлилий ахборот журнали, 2016. №2. – Б. 21-23. (07.00.01. № 21).
5. Чўтматов Ж. Ҳаким Термизий ва Имом Ғаззолий // Sharq mash`ali, 2016. №1. – Б. 83-85. (07.00.01. № 9).
6. Чўтматов Ж. Муҳаммад ибн Али Ҳаким Термизий ва Муҳаммад ибн Али Қафғол Шоший «мақосиду-ш-шарийъа» йўналиши асосчилари сифатида // Шарқшунослик, 2016. №4. – Б. 149-156. (07.00.01. № 10).
7. Chutmatov J. The doctrine of Muhammad Hakim Tirmizi // ACADEMICIA: An International Multidisciplinary Research Journal. India. ISSN: 2249-7137 Vol.9, Issue 4, April 2019. – p. 99-106. (№ 23. SJIF: 5.443).
8. Чўтматов Ж. Истиклол йилларида Термизийлар меросини ўрганиш // Вестник института //«Человек, Общество. Природа. Наука». Материалы международной научно-практической апрельской конференции. Сокровищница науки, 2019. № 1/2.– Пенджикент, 2019. – С.556-560.
9. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизий ижодида адабий масалалар // «Адабий алоқалар ва маданиятларнинг ўзаро таъсири» мавзусидаги халқаро илмий-амалий анжуман материаллари. – Термиз: Ховар, 2019. – Б. 86-92.
10. Чўтматов Ж. Ҳорис Муҳосибий ва Ҳаким Термизий асарларидаги қарашларнинг баъзи фарқли жиҳатлари // «Диншуносликнинг долзарб муаммолари» республика илмий-амалий анжуман материаллари. Илмий тўплам. – Тошкент: Тошкент ислом университети, 2012. – Б. 261–264.
11. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизий таълимотига доир // “Термиз алломалари-мутафаккирлари мероси ва унинг халқимиз маънавиятини юксалтиришдаги ўрни” мавзусидаги республика илмий-назарий анжумани материаллари. – Термиз: Сурхон-нашр, 2016. – Б. 50-54.

II бўлим (II часть, II part)

12. Чўтматов Ж. ва бошқ. Термизлик алломалар асарларининг қўлёзмалари каталоги. – Тошкент: Munis design group, 2015. – 220 б.
13. Чўтматов Ж. ва бошқ. Тасаввуф атамалари. Изоҳли луғат. – Тошкент: Movarounnahr, 2015. – 360 б.

14. Чўтматов Ж. Имом Абу Исо Термизий. Китобул илал. Араб тилидан таржима, сўзбоши ва изоҳлар муаллифи Ж.Чўтматов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 116 б.

15. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизий рисоалари (Будувву шаън, Адабун нафс, Риёзатун нафс, Баёнул касб). Араб тилидан таржима, сўзбоши ва изоҳлар муаллифи Ж.Чўтматов. – Тошкент: Movarounnahr, 2017. – 440 б.

16. Чўтматов Ж. Ҳадис иллатлари ҳақидаги асар // Ҳидоят. Ўзбекистон мусулмонлари идораси муассислигидаги ойлик диний-маърифий, илмий-адабий нашр. –Тошкент: Movarounnahr, 2017. №3. – Б. 28-29.

17. Чўтматов Ж. Ҳакимия ва Нақшбандия // «Диншуносликнинг долзарб муаммолари» республика илмий-амалий анжуман материаллари. Илмий тўплам. – Тошкент: Тошкент ислом университети, 2013. – Б. 394–399.

18. Чўтматов Ж. Мовароуннахр тасаввуфи Ҳаким Термизий ва хожагон-нақшбандия алоқалари мисолида // Ёш шарқшуносларнинг академик Убайдулла Каримов номидаги XII илмий-амалий конференцияси тезислари. – Тошкент: Munis design group, 2015. – Б. 215-218.

19. Чўтматов Ж. Ҳаким Термизийнинг Имом Ғаззолийга таъсирлари борасида // «Ўзбекистонда ижтимоий-иқтисодий ва этномаданий ҳаёт: тарих ва таҳлил» мавзuidaги республика илмий анжумани мақолалар тўплами. – Термиз: Сурхон-нашр, 2015. – Б. 79-81.

20. Чўтматов Ж. Шайх ва файласуф: фозил шаҳар борасида Ҳаким Термизий ва Форобий қарашлари мутолааси борасида // «Давр, замон, шахс». Илмий тўплам. II қисм. – Термиз: Сурхон-нашр, 2016. – Б. 115-119.

21. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизий асарларида «инсон мамлақати» тасвири масаласи // «Давр, замон, шахс». Илмий тўплам. III қисм. – Термиз: Сурхон-нашр, 2016. – Б. 16-19.

22. Чўтматов Ж. Муҳаммад Ҳаким Термизийнинг тафсирга оид асари йўқолганми? // «Давр, замон, шахс». Илмий тўплам. I қисм. – Термиз: Сурхон-нашр, 2017. – Б. 343-345.

23. Чўтматов Ж. Имом Бухорий ва Термизийлар // «Марказий Осиё ва Ислom цивилизацияси» мавзусидаги ёш тадқиқотчи ва талабаларнинг республика анжумани тўплами. – Тошкент, 2018. – Б. 10-12.

24. Чўтматов Ж. Termezids legacies in manuscripts: problems and prospects // Worldscience: problemsandinnovations. Сборник статей XXXII Международной научно-практической конференции. В 4 ч. Ч.1. – Пенза: МЦНС «Наука и Просвещение», 2019. –С. 44-46.

Автореферат Самарқанд давлат университетининг
“СамДУ илмий тадқиқотлар ахборотномаси” журнали таҳририятида
таҳрирдан ўтказилди. (15.11.2020 йил).

Гувоҳнома: №10-3512

2020 йил 16 ноябрда босишга рухсат этилди.
Офсет босма қоғози. Қоғоз бичими 60×84_{1/16}.
“Times” гарнитураси. Офсет босма усули.
Ҳисоб-нашриёт т.: 2,8. Шартли б.т. 3,0.
Адади 100 нусха. Буюртма № 17/11.

СамДЧТИ нашр-матбаа марказида чоп этилди.
Манзил: Самарқанд ш, Бўстонсарой кўчаси, 93.